

佛說四十二章經解 蕩益大師 著解
(慧律法師 講座)

佛說四十二章經

(後漢 迦葉摩騰 竺法蘭 同譯)

〔蕩益大師 著解〕後漢。即東漢。對前漢而言之。孝明皇帝永平三年。歲次庚申。帝夢金人項有日光。飛來殿庭。以問群臣。太史傅毅對曰。臣聞西域有神。號之為佛。陛下所夢。其必是乎。博士王遵亦奏曰。按周書異記。載佛誕於周昭王二十六年甲寅。時江河泛溢。大地皆動。五色光貫太微。太史蘇由卜之。得乾之九五。飛龍在天。是西方大聖人也。後一千年。聲教流被此土。王命刻石為記。埋之南郊。

後於周穆王時。乾坤震動。有白虹十二道。貫日經天。太史扈多占之。謂是西方大聖人入滅之象。明帝乃於七年歲次甲子。勅郎中蔡愔。中郎將秦景。博士王遵等。一十八人。西尋佛法。至印度國。請迦葉摩騰。及竺法蘭。用白馬馱經。并將舍利。及畫佛像。以永平十年。歲次丁卯。至洛陽。帝悅。造白馬寺。譯四十二章經。

至十四年正月一日。五岳道士褚善信等。負情不悅。表請較試。乃於十五日。大集白馬寺南門。信等以靈寶諸經置道東壇上。帝以經像舍利置道西七寶行殿上。信等繞壇涕泣。啟請天尊。詞情懇切。以旃檀

柴等燒經。冀經無損。並為灰燼。先時升天入火履水隱形等術。皆不復驗。而佛舍利。光明五色。直上空中。旋環如蓋。徧覆大眾。映蔽日輪。摩騰以神足通。於虛空中飛行坐臥。神化自在。天雨寶華。及奏眾樂。時眾咸喜。得未曾有。此即佛法入震旦之始也。按迦葉摩騰。及竺法蘭。皆中印度人。二名俱不見有翻。所云譯者。謂以華言易彼梵語。令此方之人得解義也。

〔慧律法師 講座〕【後漢】當然就對前漢，也就是西漢，所說的【迦葉摩騰】迦葉摩騰這是中印度人，生於婆羅門家，博通大小乘的經典，第一個來到中國傳法翻譯經

典，還有【竺法蘭同譯】，那麼這個竺法蘭也是中印度人，他一天誦經都誦數萬卷，就是數萬章，是印度學者之師，他們兩個在印度都很有地位，非常有地位。那麼在東漢明帝的時候派遣蔡愔至西域求取經典，在永平十年就是西元六十七年，跟迦葉摩騰結伴前來中國，在洛陽的白馬寺翻譯四十二章經，所以後漢迦葉摩騰竺法蘭同譯。

【後漢。即東漢。對前漢而言之】那麼前漢就是西漢，【孝明皇帝】也就是漢孝明帝，【永平三年】【歲次】就是那一個年代的呢？【庚申】庚申年就是西元六十年，西元六十年簡單講距今一千九百三十四年，我

們今年是一九九四，一千九百多年將近兩千年的人，【帝夢金人】全身都是金色的，【項有日光】項我們前面叫做脖子，簡單講脖子的後面叫做頸子，頸子的後面就是有光圈，項有日光就是我們畫的佛像頭頂上的光圈，畫佛像頭頂都有光圈，項有日光，這個日光怎麼樣？【飛來殿庭】這個殿庭就是皇上大殿的前面，【以問群臣，太史】太史就是古時候的一種官名，是史官負責歷史的，負責歷史的但是兼掌天文歷算，他是一個史官，歷史的史，史官，是兼掌天文歷算，他了解天地的歷算是什麼，叫做【傳毅】太史傳毅，古時候的人名大部分都兩個字比較多，【對曰：臣聞西域有神，

號之為佛】我聽說西域，西域，注意聽，漢代稱敦煌以西的地方也就是今天中國的新疆，中國的新疆也就是蘇俄的中亞細亞的東南部，蘇俄的中亞細亞的東南部或是中國的新疆都稱為西域，都稱為西域，這個是我們漢代的時候稱敦煌以西，你要記住敦煌以西統稱為西域，敦煌我們都曉得很有名的佛窟，西域有神號之為佛。**【陛下所夢】**陛下古時候臣子對帝王的尊稱，陛下所夢到的**【其必是乎】**一定是指這個，**【博士】**博士就是我們現在的教育部，掌管全國的學術，文化，教育或者是技藝，技藝就是像我們現在所講的工藝，我們現在所說的勞工，那麼這個博士重要的是掌管教育跟學

術，所以等於我們現在的教育部，像我們現在所說的教育部，博士，那麼一個名字叫做【王遵】，教育部的部長他就這樣講【王遵亦奏曰】有事稟奏，稟奏什麼呢？【按周書異記】，周朝所寫的異記怎麼樣？

【載佛誕於周昭王二十六年甲寅】周昭王二十六年大約西元前，要加一個前，西元前一零二六年，一零二六年，加起來距離今天就是三千年，佛誕就是三千年，印度沒有重視歷史，所以我們說佛誕是兩千五百多年，但是按照歷史記載周昭王二十六年，那個是西元前一零二六，西元前一零二六加西元後一九九四，算算也有三千一百多年，距離我們今天是三千零二十年，距離

我們今天是一千多年，所以有兩種歷史，有的說一千多年，那麼印度因為它很不重視歷史，而且印度以前是怎麼樣的你知道嗎？以前我看傳記，以前它記載佛誕是這樣子的，它用一個很大的牆壁，就像我們現在所說的水泥牆，然後每一年打一個洞，就是每一年打一個洞，今年到了打一個洞，看打幾個洞就是佛誕距今多少年，但是那時候印度群雄割據的狀態，像我們的六國常常打仗，阿育王才來統一，都常常戰爭，一戰爭就忘了打洞，一戰爭就忘了打洞，一戰爭就忘了打洞，也不知道忘了打多少個洞，一戰爭就忘了打洞，沒有辦法，所以它那個記載因為以前沒有用筆，就

是佛陀當時在世的時候誦戒都沒有戒本的，這個很清楚可以看得到，佛陀當時在世的時候沒有紙可以記載，到最後就是用貝頁，所以記載歷史以當時來講，按照工具，按照科學，科技都很困難，到底是誰記載的，也不管什麼佛祖，時間到就打一個洞，明年又打一個洞，一戰爭就忘記打了，到底有多少年也不知道，所以有的人講三千多年，有的人講兩千五百多年，少打了五百多個洞，就是時常打仗，所以記算方式我們要了解一下。繼續看，【時江河泛溢，大地皆動，五色光貫太微】，太微就是前面所講的那個殿庭，太微就是皇帝之庭，聽旨之庭，皇帝大殿前面聽旨之庭，聽旨庭，

皇帝聽政的大殿前面叫做太微，就像佛教所說的大殿的前面，皇帝聽政的大殿前面都放光，五色光貫太微，【太史】我們剛剛講的太史，另外一個太史他就【蘇由卜之】以前的人都兩個字的名字而已，兩個字，蘇由，卜之，就卜卦看看，【得乾之九五】乾之九五就是皇上（皇帝）表示說至尊的意思，【飛龍在天】飛龍在天這個是易經的乾卦，飛龍在天比喻利益無量的眾生，利見大人意思就是有利益眾生的大聖人出現，【是西方大聖人也】，所以飛龍在天就是易經的乾卦，有乾卦跟坤卦，易經的乾卦最上乘的卦，不得了，飛龍在天表示利見大人，利益的利，見到的見，大人，利見大人，

【後一千年，聲教流被此土】我們中國跟大乘佛教特別有緣，所以佛法尚未傳入，佛陀的光就已經照射到了，佛陀一誕生，我們這裡就有記載了，【王命刻石為記】因為這是後來的事情，看到這種瑞相把它刻在石頭上，刻在石頭上讓後代的人來印證，王命刻石為記，古時候就是雕刻刻石頭，跟印度當時候都是一樣的，都是用刻的，王命刻石為記【埋之南郊】南方的郊外。

【後於周穆王時】周穆王，把筆拿起來，是西元前一零零一年到西元前九百四十七年，那麼西元前一零零一年，一零零一年那就這樣慢慢倒回來算，1001，1000，再來 999，

998 要倒算回來你不要把它加上
去，如果說你把 1001 年把它減怎麼
樣子，那就不是這樣子減法，不能
這樣減法，要慢慢的倒算回來，倒
算回來才對，倒算回來，就把它算
回來，後來在周穆王的時候，就是
西元前一零零一年到西元前九百四
十七年，就是愈來愈少，愈來愈少，
這其中大概經過了五十四年，【乾坤
震動】乾坤就是天地，就是天地，
天地震動【有白虹】白虹怎麼樣？
【十二道】十二道【貫日經天】貫
日經天就是貫穿太陽，通徹天際，
【太史扈多占之】再卜卦看看，【謂
是西方大聖人入滅之象】的跡象，
【明帝】我們說的東漢明帝，【乃於
七年歲次甲子】就是西元六十四

年，西元六十四年，他在西元六十年夢到的，在西元六十四年【敕郎中蔡愔】這個字念一ㄣ，敕郎中就是一位官叫做蔡愔，【中郎將秦景】你看全都是兩個字的，他們的名字都是兩個字的，從前面的傅毅到蘇由到扈多到蔡愔到秦景到王遵，統統都是兩個字，名字都是兩個字的，中郎將叫做秦景【博士王遵等一十八人】，【西尋佛法，至印度國，請迦葉摩騰及竺法蘭】剛才已經簡單介紹過了，【用白馬馱經】這個馱經就是背負經典的意思，用白馬馱經，馱就是用背部背東西，簡單講就是放在馬背上，放在馬背上面，把一切經典都放在上面，【並將舍利，及畫佛像】全部運回中國，【以

永平十年，歲次丁卯】這個丁卯是西元六十七年，【至洛陽】洛陽，這個西元六十七年你要記住，東漢明帝永平十年，西元六十七年，佛教第一個來到中國，這個年代你一定要背起來，這是佛教的開始，佛教的開始永平十年，西元六十七年，這個一定要背起來，來到洛陽，河南的洛陽，【帝悅】皇帝很高興，【造白馬寺】因為是白馬運回來的，運回來在白馬寺，白馬寺是在河南洛陽縣的東邊，在白馬寺的旁邊寫個“我國最古的僧寺”，我國最古老的道場就是白馬寺，第一座道場白馬寺，【譯四十二章經】翻譯四十二章，所以四十二章翻譯的時間是最早的，第一部翻譯到中國來那就

是四十二章經，其他的大乘經典後來的人再慢慢翻譯，四十二章經。

【至十四年正月一日，五岳】我們中國人，東岳泰山，中國是岳，岳飛的岳，五岳的岳是岳飛的岳，可是我現在講的東岳泰山不是，一個山再一個地獄的獄，上面一個山，東岳泰山，南岳衡山，西岳華山，北岳恆山，中岳是嵩山，嵩山是一個山再一個高，東南西北中，泰衡華恆嵩，泰就是泰山，衡就是衡山，華就是華山，恆：永恆的恆，那麼嵩呢？就是一個山再一個高，再讀一遍，東岳就是泰山，泰山，南岳就衡，平衡的衡，衡山就是平衡的衡，雙人旁，西岳華山，北岳恆山，一

個心再一橫再一個日再一橫，北岳恆山，中岳，中間的中，中岳就是嵩山，這個我們讀地理都讀過，五岳是分布在黃淮平原的外緣，大部是花崗巖，花崗巖的高峰，花崗巖這個可以做大理石的，【五岳道士】他們都在深山修練，道士是拿拂塵的，拿拂塵的，【負情不悅】皇帝這麼重視佛教他們不高興，這個道士叫做【褚善信】褚這個唸ㄘㄨˇ三聲ㄘㄨˇ，等於處決的處的音一樣的，褚善信這個道士很不高興叫做【負情不悅】，這個負就是違背，情就是心意，就是違背了這些道士的心意，所以很不舒服，不悅就是很不高興，負情不悅，負情不悅就是違背了這些道士的心意，認為皇帝

重視佛教，不重視道教的經典，所以很不爽快，很不高興，【表請較試】比較比較，要較量較量。【乃於十五日，大集白馬寺南門】大家都集合白馬寺的南門，這個就像電影上在斗法一樣，道士跟和尚在比賽，【信等】信就是褚善信，信等就是這些道士，其實也跟現在的道士不一樣，以前的修練比較好，不像現在在嚼槟榔，抽煙，不是這樣子，以前的人也是很有修行，只是不是無漏法而已，【信等以靈寶諸經】用這個符咒怎麼樣？【諸經置道東壇上】置道，放在東邊的壇上，建壇放在上面，信等以靈寶諸經就是他們認為不可思議的經典、咒語，那些種種的經典，靈寶諸經就是他們的經

典，他們認為很偉大，很靈，很寶貴的經典放置在東邊，【帝以經像舍利置道西七寶行殿上】七寶行殿上【信等繞壇涕泣】用哭的，不一定會贏就趕快跪下來哭，跪下來哭，【啟請天尊】你看他們的天尊都是長胡子的，啟請天尊，他們不知道天尊是三界內的，他們不知道，【詞情懇切】要求天尊這一次不論怎樣要大顯神通，保佑這些經典不要被燒掉，燒掉就輸得很難看了。【以旃檀柴等燒經，冀經無損】希望這個經典沒有損壞，冀就是希望，經就是經典，希望這個經典不要被燒壞掉，【並為灰燼】但是，可是全部都化為灰燼。灰燼就是物體燃燒剩下來的余灰，粉屑，都燒光光，所有

的靈寶諸經燒的一本也不剩，【先時】就是以前，【先時升天、入火、履水】履水就是站在水面上，【隱形等術，皆不復驗】都沒有作用，飛不起來也不能在水中行走，也不能入火都沒有辦法，道士沒有比較行，【而佛舍利，光明五色，直上空中】佛是三界的至尊，他(道士)怎麼贏得了他，一個阿羅漢也贏得了天尊，不要說佛陀，就說佛陀的徒弟隨便一個證四果的阿羅漢，就是聖人了，就贏天尊甚多了，世尊那裡隨便派一個就是證初果的也贏他，不必用到佛陀，到用時都沒有辦法使不出來，佛的舍利就表佛的法身，佛的法身他就神通自在，而佛舍利光明五色直上空中，這個好

比演電影真好，【旋環如蓋】繞起來就像蓋一樣，【遍覆大眾】全部都把它蓋起來，【映蔽日輪】映蔽日輪就是，映蔽這個映注意，這個映蔽不是遮蔽的意思，意思就是光明燦爛耀眼，整個遮住了日光只有佛光，日光看不到，就是說那種光比日光還要亮，那叫做映蔽日輪，就是那些舍利子這些經典所放出來的光遮住了日光，你看它的光有多明亮，不是這樣子而已。我們來看這些印度的高僧有多厲害，【摩騰以神足通】那時候用神足通，迦葉摩騰用神足通飛上天空【於虛空中飛行坐臥】在天空中也可以坐也可以臥，【神化自在】神化自在表示有修有證無漏的神通，【天雨寶華，及奏眾

樂，時眾咸喜，得未曾有。】【此即佛法入震旦之始也。】

【按迦葉摩騰，及竺法蘭，皆中印度人，二名俱不見有翻。】不過我們記起來，迦葉摩騰跟竺法蘭二位法師中印度人，第一個來到我們中國，所以我們就是很感恩，很感恩這個開山的祖師，【所云譯者，謂以華言易彼梵語】易就是改變過來，翻譯為中文，把梵語翻譯成中文，用華語把它改變為印度文也對，印度文改變成中文也一樣，就是一定要改變，【令此方之人得解義也】能夠了解這個道理。

《經序》世尊成道已。作是思惟。離欲寂靜。是最為勝。住大禪定。降諸魔道。於鹿野苑中。轉四諦法輪。度憍陳如等五人而證道果。復有比丘所說諸疑。求佛進止。世尊教勅一一開悟。合掌敬諾。而順尊勅。

〔蕩益大師 著解〕諸經通序。皆有六種證信。一法體。二能聞。三機感。四教主。五處所。六同聞。所謂如是我聞。一時佛在某處等。今文次第。與通途稍異。蓋繇佛法初來。且順此方文字之體。貴在簡略。然細繹之六義俱備。世尊二字。即標教主。成道已三字。即標機感。鹿野苑中。即標處所。憍陳如等及

復有比丘。即標能聞及餘同聞。法輪教勅。即標法體。就此一文。仍分四節。初世尊成道已一句。乃總敍一化之繇。次從作是思惟至降諸魔道。乃追敍成道之法。三從於鹿野苑至證道果三句。乃別敍法輪之始。四從復有比丘至順尊勅。乃正敍此經發起也。

初文世尊者。即我釋迦牟尼如來。乃天中之天。聖中之聖。於一切器世間。一切眾生世間。一切正覺世間。獨稱尊也。成道者。若論世尊實成佛道以來。已經不可說微塵數劫。如法華經壽量品中所明。今為此土有緣眾生。故於過去人壽二萬歲時。迦葉佛會。示居補處位中。

上生兜率內院。以淨天眼。觀可化機。直至人壽百歲時。機緣方熟。迺示降神於中印度迦維衛國。父名淨飯。母名摩耶。處胎十月。從左脇生。一手指天。一手指地。目顧四方。周行七步。自言天上天下。惟吾獨尊。次復示為童子。徧學眾藝。無不超倫。至年二十九歲。遊城四門。覩老病死及沙門相。決志出家。子夜踰城。金刀剃髮。盡棄珍飾。披樹神所獻麻衣。遊學諸國。

先從阿藍迦藍習無所有處定。不久得證。知非究竟。捨之而去。次從鬱頭藍子習非想非非想處定。亦不久得證。知非究竟。捨之而去。見諸外道。競修苦行。希冀得道。各

以三年為期。終無剋獲。將欲度之。
遂往雪山。示修六年苦行。每日止
食一麻一麥。皮骨連立。終不成道。
乃捨苦行。受牧女十六轉乳糜之
供。精氣充足。次往熙連河中。浴
身而出。取天帝釋化現童子所施吉
祥草。詣摩竭提國金剛場菩提樹
下。敷草結跏趺坐。以慈心三昧。
降伏魔軍。深入四禪。觀察四諦。
於臘月初八夜。明星出時。豁然大
悟。證無漏道。是為佛寶初現世間
也。

次文作是思惟等者。乃追敘坐樹下
時。以無師智、自然智。了知離欲
寂靜為勝。故先訶棄欲界惡不善
法。與覺觀俱而入初禪。次復離於

覺觀。內淨一心而入二禪。次又離喜而證妙樂。入於三禪。次又雙棄苦樂。捨念清淨。入第四禪。從四禪中。頓發三明。破魔王之愛網。斷外道之見縛也。或初成道句。是根本智。自證菩提。次作是思惟等。是後得智。重觀四諦以為說法之本。寂靜最勝。即觀滅諦。住大禪定。即觀道諦。諸魔外道。即苦集二諦也。

第三文中鹿野苑者。亦名鹿園。在波羅柰國。即佛初轉法輪之處。轉四諦法輪者。苦集滅道名四諦。苦是世間之果。即指三界六道色心五蘊。集是世間之因。即指見思煩惱。及有漏善惡不動等業。滅是出世之

果。謂因滅故果滅。便得寂靜無為安樂。道是出世之因。謂略則戒定慧。廣則三十七品。所謂四念處、四正勤、四如意足、五根、五力、七覺支、八正道也。此四皆名諦者。審實不虛故。復名四聖諦者。惟有聖智乃證知故。佛既證見此四諦理。轉令一切眾生咸使聞知。從佛後得智中。流出法音。度入眾生心中。故名為輪。又輪者。摧碾之義。以此教法。轉破眾生見思諸惑。故名為輪。說此四諦法輪。凡有三轉。一者示轉。謂此是苦。逼迫性。此是集。招感性。此是滅。可證性。此是道。可修性。二者勤轉。謂此是苦。汝應知。此是集。汝應斷。此是滅。汝應證。此是道。汝應修。

三者證轉。謂此是苦。我已知。此是集。我已斷。此是滅。我已證。此是道。我已修。是為法寶初現世間也。

憍陳如等五人者。一阿濕婆。此翻馬勝。二跋提。此翻小賢。三拘利。或名摩訶男。此三人皆佛父黨。四憍陳如。此翻火器。五十力迦葉。或名婆敷。此二人皆佛母舅。初太子踰城出家。父王思念不置。命此五人尋之。太子既誓不肯歸。五人不肯歸國。遂相侍從。太子既修苦行。二人不堪苦行者先自遁去。太子後受美食。三人樂苦行者亦復捨去。於鹿苑中各修異道。佛既成道。觀此五人應先得度。遂往就之。初

轉法輪。陳如先悟。次說布施持戒生天之法。訶欲不淨。讚歎出離為樂。阿濕跋提尋悟。第三說法。迦葉拘利亦悟。是為僧寶初現世間也。

第四文中復有比丘等者。佛既度此五比丘已。次復度耶舍等五十五人。三迦葉等一千人。舍利弗目犍連等二百人。從是以後。度人無量。咸令成比丘性。言比丘者。此翻除饑。謂其具持二百五十淨戒。堪為人世福田。除彼眾生因中果上之饑饉也。又含三義。一破惡。二乞士。三怖魔。所說諸疑求佛進止。猶言決擇可否也。合掌表於一心聽法。不惰不散。已上序分。下皆正說。

〔慧律法師 講座〕 【《經序》世尊
成道已，作是思維】作是思維，下
面這八個字你要劃雙紅線，【離欲寂
靜，是為最勝】尤其是出家眾，你
今天煩惱會這麼多，你欲望這麼
多，怎麼會沒有煩惱，你攀緣心這
麼多，貪心這麼重，這八個字你要
牢牢記住，這八個字就是一切的座
右銘，離欲寂靜，是為最勝，今天
你少攀緣就會少煩惱，今天你沒有
欲望就沒有煩惱，沒有煩惱。像以
前我常常想當電影明星就有困擾，
困擾，想當電影明星，那時候剛考
上大學就想說大學不要念了，考上
這一間大學讀不讀都無所謂，就去

應試，那時候九百多人錄取六十個，要先去錄影，我就去參加錄影，他說：你笑給我看看，突然叫我笑給他看，笑給他看，後來又叫我哭給他看，真是這要怎麼辦，一下子笑一下子哭就這樣子，後來也有被錄取，真的有被錄取，六十個，有通知單來被錄取了，九百多個也是被錄取，他說你的五官很英俊，可是這種身材不可能當主角，跟你交代了這麼一句，人沒有聽到佛法，他就動腦筋想要當電影明星，做主持人，歌星，影星。我們人大部分難免都是這樣子的。

離欲寂靜，不懂佛法，現在你拜托我當總統，拜托我當明星，沒有作

用，不會比一顆清淨的心更快活了，現在就已經非常的快活得無法言喻都無所求了，就 OK。學佛不是愈多愈好，學佛是愈少愈好，什麼放的下就少一件煩惱，那一樣放的下就少那一樣的煩惱，這一樣放的下就少這一樣的煩惱，不相信你試試看，你那一樣放的下那一樣自在，為什麼？五蘊本空，四大無我，你要得什麼？你什麼也沒有，離欲寂靜，是最為勝，世間人是愈多愈好，修行人是愈少愈好什麼都放下，什麼也沒有，三衣一鉢就這樣子，是最為勝。

【住大禪定】住在大禪定裡面，【降諸魔道】我們欲望如果很重，怎麼

會有禪定對不對？降諸魔道【於鹿野苑中，轉四諦法輪】苦集滅道，【度憍陳如等五人而證道果】，你看世尊多厲害，在鹿野苑中說法，三轉四諦法輪，上根，中根，下根，度得每一個人都證阿羅漢果的，世尊實在有夠厲害，今天講一句吹牛的話，我今天如果有這個福報，因為業障深重出生在末法時期，今天如果我能在佛陀面前被他點一下不知道要證幾果，今天如果我出生在六祖的座下，搞不好成為七祖也說不定，點一下 OK，就不用搞了老半天，三藏十二部經典搞得如此，沒有人指點不曉得，單單要悟這個本性就搞了十幾年，單單要瞭解這個本性的東西，後來閱讀《六祖壇經》才

發現以前所看的一句話”曹溪一句亡”，真的如此，”曹溪一句亡”你們記得這一句話嗎？碰到曹溪就是六祖的一句就解決了，真的如此，以前研讀了多少經典，到後來三十幾歲的時候，看到了《六祖壇經》這才是真正的根本，這才是真正的根本，以前都是執相，不瞭解無念無相，不瞭解，一頭霧水，所以我們有根器，還要碰到好的善因緣，你看他們碰到了佛陀，一下子就證道果了。

【復有比丘所說諸疑】種種的懷疑，【求佛進止】，進止就是裁決，定奪的意思，處分的意思，換句現在的話來講就是抉擇，求佛來跟我

們定奪，來跟我們處分，來跟我們抉擇，來跟我們決斷或者是稱簡擇也可以，進止就是定奪，我所有的懷疑請佛陀來跟我們定奪，【世尊教勅，一一開悟】一講大家都開悟，【合掌敬諾】諾就是順從，依教奉行的意思，合掌敬諾尊敬依順佛陀，諾就是答應，答應就是順從就是奉行的意思，合掌而且恭敬佛陀依教奉行，【而順尊勅】而順從佛陀的教化。

【〔蕩益大師 著解〕諸經通序】一切經典通序【皆有六種證信】【一法體，二能聞，三機感】機感就是根性，能聞就是能聞的眾生，【四教主】就是釋迦牟尼佛，【五處所】在何處講經，【六同聞】哪一些聽眾，【所

謂：如是我聞一時佛在某處等】【今
文次第，與通途稍異】跟一般的經
典稍微有一點點差別叫做通途稍
異，以前的通途經典，就是有六種
成就，六種成就稍微有一點差別，
【蓋繇佛法初來，且順此方文字之
體，貴在簡略】【然細繹之】這個繹
就是開端，開端，但是你細細的來
跟他加以研究，這個繹就是研究，
你好好的然細詳細的來研究它，徹
底的來尋求，窮就，它裡面的六種
成就也統統具足，然細繹之這個念
一、，然細繹之但是如果我們詳細
的來給它研究，研究推敲，怎麼樣？
【六義俱備】佛的六種證信都是俱
備的，六義俱備。

【世尊二字，即標教主】，【成道已三字，即標機感】，【鹿野苑中，即標處所】，【憍陳如等及復有比丘，即標能聞及餘同聞】，這個就是眾其實都是一樣的，都是一樣的，一模一樣的，【法輪教敕，即標法體】，法的體性是要運用的，標這個法的體性，那麼就是法輪，教敕等等這個都是標法體的，【就此一文，仍分四節】【初世尊成道已一句，乃總敘】敘就是描寫，【一化之繇】一代度化眾生的開始之繇，乃是總敘一化，世尊一生一世的度化就是一化，就是”一生一世的度化之繇”的開始，緣起。【次從作是思維至降諸魔道，乃追敘成道之法】成道之法，追加敘述成道之法，【三從於鹿野苑

至證道果三句，乃別敘法輪之始】轉法輪的開始，【四從復有比丘至順尊敕，乃正敘此經發起也】。

【初文世尊者，即我釋迦牟尼如來，乃天中之天，聖中之聖，於一切器世間】，那麼器世間就是我們所講的三千大千世界，為什麼講器呢？譬如說碗是盛飯，盛粥，盛菜，盤子就是盛菜的，碗公就是盛菜湯的，器具就是專門裝東西的，為什麼稱為器世間呢？因為我們站在地上就像容器，容著我們人站著一樣，所以這是指三千大千世界，器就是容受依用的意思，容受眾生而為眾生所依用的山河大地叫做器世間，【一切眾生世間】眾生世間是五

蘊和合的，眾共利生間隔不同，所以釋迦如來所化其眾就是一切眾生世間，【一切正覺世間】這是指以無漏的智慧的正覺的智者，也就是正報當中的佛，或者是指此等的智慧所依存的境界，表示說他對一切境界都以智慧在做事情，正覺世間，我們都是用妄想在做事情，所以同樣的活在這個世間，有的是活在正覺的世間，有的是活在眾生的世間，我們現在無明重，同樣的活在這個世間，但是我們是眾生的世間，但是佛陀是正覺世間，簡單講，佛陀他是用智慧在做事情，用智慧在做事情，佛陀認為執著是不快樂的事情，但是我們認為執著是快樂，佛陀認為放下叫做快樂，但是

我們認為執著擁有更多愈快樂，其實到最後什麼也沒有，所以佛陀一下手起點就是終點，四大皆空，五陰無我，空就是涅槃，一下手就觀空就達到涅槃，這樣就沒戲唱了就休息了，【獨稱尊也】。

【成道者，若論世尊，實成佛道以來，已經不可說微塵劫，如法華經壽量品中所明】，世尊的生命是怎麼樣的？很長，很長，【今為此土有緣眾生，故於過去人壽二萬歲時，迦葉佛會】，迦葉佛會就是迦葉佛降生弘法的那個會，【示居補處位中】示現補處位中，【上生兜率內院，以淨天眼，觀可化機，直至人壽百歲時，】【機緣方熟迺示降神於中印度迦維

衛國，父名淨飯，母名摩耶，處胎十月，從左脇生】，左脇就是我們人體的兩側，從腋下到肋骨的盡處這個叫做脇，從左脇生產，【一手指天，一手指地，目顧四方，周行七步。】【自言：天上天下，唯吾獨尊】意思就是說天上跟天下惟我們的本性，吾就是我們的本性，唯獨我們的本性是最尊最貴的，沒有受時間，空間的束縛沒有受到一切的影響，我們就是有一個自在的覺性在，這個就是本性，所以我們如果不自在，其實我們就瞭解我們是凡夫，我們如果遇到境界沒有放下表示很清楚我們生死沒有把握，生死沒有把握，我們的生死如果有把握，很簡單在一切境界，問你自己

放的下嗎？

【次復示為童子，遍學眾藝，無不超倫】世尊示現童子的時候，遍學眾藝，無不超倫，【至年二十九歲，遊城四門，觀老病死及沙門相，決志出家。】【子夜】就是半夜，子夜，我們說子丑寅卯辰巳午未，子夜就是十一點到一點偷跑去出家，所以說出家用偷跑的，有什麼犯不犯戒，佛陀也是用偷跑的，我們的模範生就是佛陀，要等父母答應要等到何時，所以說如果有人真的要來出家，師父我要不要徵求父母的同意，我說：不用，看你自己，他說：怎麼講？佛陀也是用偷跑的，真的，真的，佛陀用偷跑的，要每一

位都答應，那就不用出家了，不可能的，堅持到底，也都是自己的問題而已，是不是？師父，我是獨子，我說：佛陀是國王的兒子，佛陀是太子，你要跟人家比什麼，你財產有他的多嗎？真的，講到最後他沒有出家，不行，這是事實本來就是這個樣子，以後要當皇帝大家都出家了，獨子，獨子算什麼對不對？那沒有什麼。【子夜踰城】他就跳過那個城，穿牆而過，【金刀剃髮，盡棄珍飾，披樹神所獻麻衣，遊學諸國。】

【先從阿藍迦藍】佛一定要這樣示現的，佛沒有這樣示現先學外道，不知道外道不究竟的，佛他要成佛道，一定要示現去參外道，要參外

道為什麼？這樣才能知道外道不究竟，參外道以後他在王舍城住二十幾年講般若的思想，全度外道，世尊在王舍城住很久的時間，二十幾年，都講【大般若經】全度外道，佛陀最偉大就是全度外道，【先從阿藍迦藍習無所有處定】無所有處就是我們無想天裡面無所有處，亦【不久得證】沒有多久他就達到那種境界了，【知非究竟】這不是究竟的，【捨之而去】。再【次從鬱頭藍子學習非想非非想處定】最高，最高，這就是四空天裡面最高的一個天非想非非想處，叫做非想非非想處，沒有多久也得到了，三界內的道統統學會了，三界內外道最強的，佛陀沒有多久就得到了，所有的道統

統學會了，不知再學什麼只好靠自己了，【亦不久得證，知非究竟，捨之而去，見諸外道，竟修苦行，希冀得道】希望能夠得道，修苦行吃苦拼命吃苦，吃那種苦我們受不了，有的人瘦骨如柴，有的人像金雞獨立站一隻腳，有的人頭髮長的時候綁在樹頭，綁在樹頭，有的人整天浸在水中，有的人整天踩火炭，整只腳燒得紅咚咚的，有的人躺在針上，瑜伽術的行者都是這個樣子，修這種苦行，這種苦行沒有用，有的人不吃，有的人不講話，【希冀得道，各以三年為期】三年為一期，【終無剋獲】一點都沒有，我告訴過諸位親近善知識，跟錯了那就會很慘，你再怎麼修都沒有用，沒

有辦法，錯誤，起步就錯了，愈走就愈遠了，所以說要親近就要正知正見的，但是問題這個要福德也有因緣。

【將欲度之，遂往雪山，示修六年苦行，每日止食一麻一麥，皮骨連立，終不成道】吃了那麼多苦也是不能成道，【乃捨苦行，受牧女十六轉】這個轉可能是不對，這個可能應該是斛才對，一個角再一個斗，左邊一個角，一角兩角的角，右邊一斗兩斗的斗，那個念厂乂ノ字，應該是十六斛，受到牧羊女十六斛，那麼十斗為一斛，十斗為一斛，【乳糜之供】就是用乳汁調製成的稀飯，簡單講就是稀飯加牛乳，稀

飯加牛乳的意思很有營養，世尊吃了以後乳糜之供【精氣充足】，修行也要有道糧，不是一直餓一直餓，餓得發慌，【次往熙連河中，浴身而出，取天帝釋化現童子所施吉祥草】天帝釋就是帝釋天王，玉皇大帝，天帝釋化現童子就是玉皇大帝化成童子，佈施的吉祥草，吉祥草【詣摩竭提國金剛場菩提樹下，敷草結跏趺坐，以慈心三昧】你內在有慈心才不會對立，佛為什麼一直要你發菩提心，要你發大悲心是諸佛的根本呢？因為你如果有大悲就絕對的心，慈悲才能夠讓心進入絕對的狀態，沒有仇視，沒有妒忌，看到別人好我們要高興，看到別人漂亮我們高興，悲心重，看到別人病苦

我們同情憐憫，所以慈心三昧，沒有恨心三昧，要發善良的心才可以進入三昧，【降伏魔軍，深入四禪，觀察四諦。於臘月初八夜，明星出時，豁然大悟】豁然就是頓時領悟，【證無漏道，是為佛寶初現世間也】證得無漏道。

【次文作是思維等者，乃追敘】追敘就是追尋過去的，【坐樹下時，以無師智】無師智就是不用老師，我們本性具足，【自然智】就是不加造作，【了知離欲寂靜為勝】我告訴諸位，這八個字就是關鍵，離欲寂靜這是關鍵，修行的關鍵！【故先訶棄欲界惡不善法】訶棄一定要，為什麼我們會在欲界？五欲六塵不

斷，所以這些不善法先放下，【與覺觀俱，而入初禪】要保持這一顆覺性，不要受五欲六塵的感染，因為這是欲界，而入初禪，初禪我們叫做離生喜樂地，離開欲界而生，產生喜悅的地方叫做離生喜樂地，【次復離於覺觀】連那個能觀照的也放下，【內淨一心】慢慢放下能所的對立，【而入二禪】二禪就是定生喜樂地，你想要心要定嗎？就是內外要一致，怎麼能夠內外一致呢？記住！禪宗那一句話你要好好的體會，法的東西一句就夠，”動念即乖”這一句你要好好的體會，動到念頭就變成對立，簡單講不生不滅就不動到念頭，我們動到的都是絕對的念頭，清清靜靜沒有煩惱的念

頭，不生不滅的念頭，我們動到的都是慈悲的念頭，沒有關係這個叫做妙用現前，同樣是念頭動念無妨，佛陀也有動念，但是我們眾生所動的念頭不能一心，為什麼？一動它就分別，動到就執著，動到就貪瞋癡慢疑，動就身見，邊見都動這種念頭，所以動念即乖，動念即乖，所以佛來佛斬，魔來魔斬，這樣那有什麼，不善不惡進入絕對的真空狀態。

什麼是佛？因為無佛相可得，唯是一個覺性說一也不對，其實沒有佛，這個世間那裡有佛？沒有佛也沒有眾生，為什麼？無相的東西那有什麼佛？佛就是大解脫叫做佛，

所以我們叫他是佛，覺悟，覺悟，覺悟是什麼？覺悟不是什麼，它什麼都不是，所以也沒有佛也沒有所謂眾生，為什麼？唯是一個覺性，就是一個覺性，如果說你把佛的定義把他說成三十二相多麼的莊嚴看到就拜，錯了，那不對！釋迦牟尼佛叫你拜佛，就是叫你瞭解自己的本性，才叫你拜佛那是一個啟發而已，由相而引導你內在的覺性，你不要忘記你就是佛，佛是什麼？佛不是什麼，什麼也不是，他不是圓的也不是扁的，也不是青的也不是黃的，佛性非青黃赤白，非長短方圓，非大非小，非內非外，不然他是什麼東西？不然佛是什麼？這樣你瞭解嗎？凡是執相就不是佛，聽

了很舒服，佛不是什麼，什麼統統是，就是這樣子，要慢慢的體會這個覺性的作用，而入二禪。

【次又離喜而證妙樂】離喜妙樂地，離這個妙樂【入於三禪】三禪叫做離喜妙樂地，離喜妙樂地，離開這個喜，它不只是樂，它是妙樂，這個妙得不得了了。【次又雙棄苦樂】連苦跟樂統統放下，【捨念清淨】連那個樂，妙統統要放下，到最後簡單講"放下"就是最後的答案，佛是什麼？覺性，覺性是什麼？沒有一樣事情放不下，包括他的生命統統放下，【入第四禪】入第四禪。如果我們有佛法的觀念，那不一樣，如果說以前，像我現在痠痛治不

好，我這個痠沒有辦法，二十幾年在建中練跆拳道打到，也不知道打到什麼，都痠得沒有辦法，這個中醫，西醫都沒有辦法，用物理治療，今天就去刺血，刺血，我說那個如果膽小的，可能沒有辦法，看到血就昏倒了，他就說：師父，咳一下要刺下去了，沒有關係，沒有關係，這是小事一樁，咳一聲他就刺下去，咳那一聲也沒有什麼作用，也不對症，照理說咳就該刺下去了，咳完了才刺下去非常的痛，對不對，那也沒有什麼，所以說這種東西來講，一個學佛的人，他不會在意生死的問題，不會覺得很痛什麼的，沒有感覺什麼對不對？我跟佛說二十幾年的痠，那有比這種痛更困

難，痠痛得沒有辦法，現在就得靠物理治療，調整我的骨盆，骨盆稍微有一點歪，不曉得是不是生太多，骨盆長歪了，骨盆扭曲了才導致神經，吃藥也吃不好，沒有辦法只好用調整的，脊椎要調整，我都沒有覺得什麼，我都沒有覺得什麼。一點的恐懼感統統沒有，內心裡面念念觀照，一切時空都是假相的，無我相，無人相，無眾生相，而且，就以世間的面子而言，當一個法師你叫什麼，笑死人了，當一個法師怎麼可以叫呢？不可以，不可以，我們就不要出聲，就不出聲，所以說我們如果有佛法的觀念，就是一切的境界現前，我們也勇者不懼，那沒有什麼。

入第四禪。【從四禪中，頓發三明】四禪就是捨念清淨地，頓發三明，三明就是天眼明，宿命明跟漏盡明，天眼明，宿命明，漏盡明，那麼什麼叫做明，注意！加一個明，如果站在天眼來講的話，不論遠近都看得到，前世或者是再遠再近都看得到，宿命明就是不論過去或現在，漏盡明就是一切統統通達，沒有無明，所以說簡單講這個明字，是指貫穿過去，現在，未來，最主要是襯托這個，最主要是襯托這個，明那麼簡單講就是襯托過去，現在，未來統統通達，【破魔王之愛網】我們如果執著我們就著魔，我們就著了心魔，【斷外道之見縛也】

外道就是邪見，加一個字邪見之縛，斷外道之見縛，外道就是執著自己是最殊勝的，最殊勝的。【或初成道句，是根本智，自證菩提】，【次作是思維等，是後得智】，【重觀四諦以為說法之本，寂靜最勝，即觀滅諦，住大禪定，即觀道諦，諸魔外道，即苦集二諦也】。

【第三文中，鹿野苑者，亦名鹿園，在波羅奈國，即佛初轉法輪之處。】

【轉四諦法輪者，苦集滅道名四諦】，【苦是世間之果，即指三界六道色心五蘊】，【集是世間之因，即指見思煩惱，及有漏善惡不動等業。】你們一定要記住善惡是指欲界天，不動這是指色、無色界，這

一定要記住，基本上的觀念一定要記住，所以我們要到色界要造不動業，不動業就是要有定力才有辦法，臨命終你散亂那就三惡道了，欲界跑不掉的，臨命終要有定，如如不動，那麼欲界的光明就會現前，欲界的光明就會現前，不動等業，《淨土聖賢錄》有一位高僧修行修的很好，結果他臨命終的時候，臨命終的時候，天界的人要來接引了，兜率天的人要來接引，都要來接引，還好他保持正念，要不然他一下子就到天界去了，以世間人來講，天界已經光明無量了，兜率天四層天，因為他修得很好，他念佛修淨土法門，念佛念到有定，我告訴過諸位，你如果念佛淨土法門，

沒有往生的話也不得了，也往生天界，為什麼呢？因為他心無散亂，他就是念佛念到一心不亂，臨命終的時候，忉利天的仙女都來接引了，這位高僧大德，還好心很定不好色，他對女性的仙女沒有興趣，沒有興趣，他內心動一個念頭說，我這輩子是求往生極樂世界的，我是要求生極樂世界的，天界我不去，剎那之間天人化掉，西方極樂世界阿彌陀佛現前，臨命終那個定很重要，非常重要。

但是定很重要還有最重要的就是要收集善根，你要記住佛陀那一句話”不可以少善根福德因緣得生彼國”，就是說平常你要趕緊為善，

你要趕快收集善的因緣，聽經聞法開智慧，能幫忙人家盡量幫忙，發善心，做好人，講好話，善的因緣盡量趕快去做，這樣臨命終，我說就像《淨土聖賢錄》寫的，如果你沒有往生極樂世界，你也會去天界，而且天界的地方他也有佛法，因為你的善根深厚，你也會有佛法，總而言之修行是絕對有好處的，拼命念佛絕對不會吃虧的。

【滅是出世之果，謂因滅故果滅，便得寂靜無為安樂】，【道是出世之因，謂略則戒定慧，廣則三十七品，所謂四念處、四正勤、四如意足、】這個都講過了，【五根、五力、七覺支、八正道也。】這個我們在十四

講表，一些經典，《楞嚴經》統統講過了，我告訴過諸位，名相一個個再重複來解釋，就沒有那麼多時間，【此四皆名"諦"者】苦集滅道，【審實不虛故】，【復名四聖諦者，惟有聖智乃證知故】，【佛即證見此四諦理，轉令一切眾生咸使聞知】。【從佛後得智中】後得智那麼就是我們所講的權智，後得智就是權智，依體起用，【流出法音，度入眾生心中，故名為輪】，這個輪如果碾下去，煩惱就沒有了，【又輪者，摧碾之義】摧就是摧伏，碾就是壓迫你的意思，煩惱把你摧折掉，破除的意思，【以此教法，轉破眾生見思諸惑，故名為輪，說此四諦法輪，凡有三轉：一者，示轉】在旁邊寫

個上根器的人，上根的人，上根器的人一開示就馬上入道，示轉，【謂此是苦，逼迫性；此是集，招感性；】佛陀只要告訴你這是痛苦的，痛苦會逼迫我們，一天到晚都逼迫我們，此是集有招感生死的性，【此是滅，可證性；】我們可以得證，大家都有佛性，【此是道，】三十七道品，道就是通往，【可修性】這樣馬上證阿羅漢果，阿羅漢果。

【二者，勸轉】這是中根器的，在旁邊寫個中根器的，勸轉，勸導你要修行，【謂此是苦，汝應知，此是集，汝應斷】貪瞋癡，【此是滅，】涅槃這是可以滅一切的苦【汝應證】三十七道品，八正道【此是道，汝應修】。

最後一個是下根器的人，下根器的人叫做【三者，證轉】證轉就是佛陀自己自內證，要求眾生相信他，【謂此是苦，我已知】就是你要相信我是佛陀，我已經很清楚知道這個世間是苦的，我已知就是你要相信我，我已經知道，然後加一句你要相信我，【此是集，我已斷】你要相信我，【此是滅，我已證】你要相信我佛陀，【此是道，我已修】你要相信我，用他自己做比喻勉勵我們修行，簡單講下根器的人，就是要加一個你要相信，要相信佛陀，【是為法寶初現世間也】。

【憍陳如等五人者，一阿濕婆，此

翻馬勝，二跋提，此翻小賢，三拘利，或名摩訶男，此三人皆佛父黨。】黨就是父親那一系列的，不是母親，父黨，不就是他父親那一黨的，不是，是屬於父親這一邊的親戚，黨就是親戚的意思，皆是屬於父母親這一邊的親戚，再來【四憍陳如，此翻火器，五十力迦葉，或名婆敷】這是外道，【此二人皆佛母舅】，【初太子踰城出家，父王思念不置】不置就是心不安，父王思念不置，不置就是心沒有辦法安住下來，不置，心不安叫做不置，父王思念而心不安，【命此五人尋之】太子去修行不知道修的怎麼樣，有沒有發瘋，【太子既誓不肯歸，五人不肯歸國】找不到太子，找到太子結果不

肯回來，我們也沒有辦法，太子出家乾脆不要回去了，沒辦法覆命，他(太子)請不回去，【遂相侍從】就在他的身邊做侍者，【太子既修苦行，二人不堪苦行者先自遁去】遁去就逃走，逃走，逃走，那是他們去他們去了二個，如果是我去我一定排第一個，第一個先走，我就說世尊你先修，等你成道才告訴我就好了，我用頭腦比較快，用吃苦的比較慢，你修行就好有消息再告訴我，這兩個人不堪苦行，我就不用堪苦行，我就不會去做這個，我會吃苦到某種程度，用腦的苦我可以，用身體的苦不吃，不睡，坐在樹下淋雨這個我沒有辦法，沒有辦法，我不會這麼修法，苦行自己先

遁去，逃走，【太子後受美食，三人樂苦行者亦復捨去】，瞧不起太子，你看，接收供養，你看，太苦受不了了，世尊是說，太過苦不能修行要中道，不可乙太享受，也不可以把身體弄得太痛苦，簡單，基本的飲食也要有，結果三個喜歡苦行的人，瞧不起太子，想說太子接收供養沒有志氣，【捨去，於鹿苑中各修異道】。

【佛既成道，觀此五人應先得度，遂往就之，初轉法輪，憍陳如先悟】，一聽到四諦法馬上開悟，你看這樣我們就不用，那麼費心的搞了老半天，世尊你先得度一來先開示，哪需要搞了那麼久對不對？你

老人家比較偉大，你是聖人對不對？修一修再教我們，這樣我們就輕鬆多了，憍陳如先悟，【次說佈施持戒生天之法，訶欲不淨】，就是說一切的欲望都是不淨，都是煩惱法，【讚歎出離為樂】，尤其是阿含，四阿含就是讚歎離欲之行，出離心很強，尤其是阿含的《四阿含經》那個出離心非常的強，【阿濕跋提尋悟】接著又悟，【第三說法，迦葉拘利亦悟】又開悟，碰到佛陀每一個都開悟，【是為僧寶初現世間也】。

【第四文中復有比丘等者，佛既度此五比丘已，次復度耶舍等五十五人，三迦葉等一千人，舍利弗、目犍連等二百人，從是以後，度人無

量，咸令成比丘性】每一位都讓他做比丘，【言比丘者，此翻除饑】就是福田的意思，【謂其具持二百五十淨戒，堪為人世福田，除彼眾生，因中果上之饑饉也】，所以供養僧團，供養比丘也是功德無量，所以齋僧大家都盡心盡力，都盡心盡力在供僧，因為大家都知道這是福田，大家都知道這是福田，世尊在經典上說，在戒律學裡面說的，供養一個不持戒的比丘，尚且無量無邊的功德，尚且，就是說這個比丘不是很有修行，但是他現僧相你供養他，尚且無量無邊的功德，何況持戒清淨的比丘，所以釋迦牟尼佛說，打我破戒比丘，比殺八萬四千父母罪更重，就是說這個比丘破

戒，你連動都不能動他，這個比丘就算破戒你動他看看，你會下無間地獄，比殺八萬四千的父母罪更重，想想看他還是僧寶，所以你不要破見，你不要破見，破見就完了，破見就外道是不是？所以說比丘當中不管有修沒有修我們一律恭敬，至少他有袈裟。【又含三義：一破惡，二乞士，三怖魔，所說諸疑求佛進止，猶言決擇可否也，合掌表於一心聽法，不惰不散】，佛陀當時在世，聽法那是很精進的，都是跪著聽，不像我們現在坐著聽，要不然就席地而坐，佛陀當時在世在聽經是坐著，徒弟不可以頭比師父高，師父如果坐在椅子上，徒弟走到世尊的面前，每一個頭都要低

下，你現在去泰國看看，那一個徒弟敢頭部比師父更高，沒有人敢，所以師父拜到高的，比較不會那麼痛苦，因為他很高，拜到矮的師父你就會很吃力，師父很矮而他一百八十幾公分，你叫他低下頭來他會受不了，頭不低下又不行那是我師父，所以拜到矮的師父會很吃力，他要低下頭來不敢比師父更高，真的，【已上序分，下皆正說】正說。

《經文 第一章 出家證果》佛言。辭親出家。識心達本。解無為法。名曰沙門。常行二百五十戒。進止清淨。為四真道行。成阿羅漢。阿

羅漢者。能飛行變化。曠劫壽命。住動天地。次為阿那含。阿那含者。壽終靈神上十九天。證阿羅漢。次為斯陀含。斯陀含者。一上一還。即得阿羅漢。次為須陀洹。須陀洹者。七死七生。便證阿羅漢。愛欲斷者。如四肢斷。不復用之。

〔蕩益大師 著解〕此第一章。總明沙門果證之差別也。欲證沙門四果。必須辭親出家。識心達本。解無為法。蓋父母不許。則佛法中不聽出家。出家而不識心達本。則身雖離俗。仍縛有為。不得名為沙門。識心者。了知心外無法。即悟徧計本空。達本者。了知心性無實。即悟依他如幻。解無為法者。了知真

如與一切法不一不異。即證圓成實性。梵語沙門。此翻勤息。謂勤修戒定慧。息滅貪瞋癡也。常行二百五十戒。即增上戒學。進止清淨。即增上心學。為四真道行。即增上慧學。謂觀察四諦而修道行也。

阿羅漢。具含三義。一殺賊。二應供。三不生。乃沙門所證第四無學之果。斷盡三界見思二惑。飛行變化。聊舉六神通之一事。曠劫壽命。謂三種意生身。堪能隨願久住。住動天地。言羅漢所住之處。天神地祇皆為感動。或可一行一住。皆能震動天地也。

阿那含。此云不還。即第三果。十

九天者。從四王天。上至無煩。為第二十。則超過下十九天。繇彼已斷欲界九品思惑。即於五淨居天中證阿羅漢。不復還來欲界也。

斯陀含。此云一來。即第二果。已斷欲界六品思惑。餘三品在。故一上欲天。一還人中。即證阿羅漢也。

須陀洹。此云預流。即是初果。已斷三界見惑。初預聖流。不復墮三惡道。但欲界九品思惑全在。故能更潤七生。謂欲界上上品任運貪瞋癡慢。能潤二生。上中品惑。能潤一生。上下品惑。亦潤一生。中上品惑。亦潤一生。中中品中下品惑。共潤一生。下上品下中品下下品

惑。共潤一生。七番生死之後。方證阿羅漢果。

此約任運斷者。若加行斷。則復不定。然三界見思。雖有多品多類。總以愛欲為本。愛欲一斷。便出苦輪。故喻如四肢一斷。決不復用也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第一章 出家證果》佛言：辭親出家】，辭親出家，親就是我們的雙親，父母，親戚朋友，【識心達本】瞭解我們本來的這一顆心，【解無為法，名曰沙門，常行二百五十戒，進止清淨】進止就是行住坐臥，進止就是進退非常的恰到好處，進止就是進退的

意思，該進的進，該退的退，要非常的恰到好處的清淨，【為四真道行】把筆拿起來，這四真就是四諦，四真諦，四真道行就是四諦道行，【成阿羅漢。阿羅漢者，能飛行變化，曠劫壽命，住動天地。次為阿那含，阿那含者，壽終靈神上十九天，證阿羅漢】，五不還天，五不還天就是第十九天，【次為斯陀含，斯陀含者，一上一還】，三果再來就是四果，一上一還，【即得阿羅漢】。【次為須陀洹，須陀洹者，七死七生，便證阿羅漢】，經過七生七死就阿羅漢了，【愛欲斷者，如四肢斷，不復用之】。

【〔蕩益大師 著解〕此第一章，總

明沙門果證之差別也，欲證沙門四果，必須辭親出家，識心達本，解無為法】瞭解無為法就沒有事情了，就無事了，【蓋父母不許，則佛法中不聽出家，出家而不識心達本，則身雖離俗，仍縛有為】有為就是生滅法，就是因果法，就是造作法也就是執著法，你有所造作有所執著只能講福不能講慧，只能講福不是真正清淨的福，被有為法所縛，所以你如果要直接進入無為法，就是一切法無相，一切法無念，無所得，當下一定要契入空性的東西，所有的有為法的造作，如果不能頓悟入無為法，所有的有為法都只是在資糧而已，只是資糧而已，所以簡單講，你如果要成道一定要

頓悟，最後那一念是一定要頓悟才有辦法，不能用漸進修行，漸進修行有無量的過患，漸進修行其實那個漸進以前都不叫做修行，那叫做資糧而已，到最後悟他一定要頓入，頓入，頓入才能契會佛性是什麼東西？

譬如說我今天斷了一點點惑，明天斷了一點點惑，後天斷了一點點惑，那只是方便講而已，真正的佛性它沒有階位，它不是因果，它是非因非果，它是不昧因果，即非因非果，它是無為，無為就是不加造作，身口意都是緣生緣滅的東西，所以在身口意裡面都是達到清淨的，不假任何的思維造作。散發我

們本性本來的東西，所以修行到最後都沒有所謂的漸修，漸修是方便說，佛道的最後那一念，那一定是頓不能漸，漸就完了，漸就完了，這種要慢慢體會，慢慢體會，體會到有一天你尿桶打破，開悟，體會有一天蘋果掉下來，開悟，你一定要有這種過程，然後累積，累積的善因緣，福德因緣，聽經聞法，到有一天本性原來是這樣子，我們的本性原來是這樣子，原來是這樣子，這樣子，要不然沒有辦法講，沒有辦法講。

因為我以前沒有瞭解本性的東西，都想說奇怪這個都是生滅的東西，生滅的東西本性到底要安在哪裡

呢？無所住，無所住就是什麼也沒有，什麼也沒有本性到底在哪裡？是什麼叫做本性？我那時候都是把本性形象化，我都把清淨的本性形象化，不曉得離執就是本性，不瞭解這一句話，什麼叫做本性形象化？認為本性它是一種東西，本性它是一種觀念，是嚴重的錯誤，嚴重的錯誤，要不然在生滅法裡面找不到，硬要把本性拿出來一種東西，不曉得它是無體可得，本來就沒有的東西，你硬要把它拿出來什麼東西，對不對？你說我來觀苦，我來觀苦，觀苦、觀苦，我來對治，那是方便說，苦沒有實體可得，你對治什麼東西，苦本來就沒有實體可得，你對治什麼東西對不對？？

那就是不瞭解本性的人，他才會我來對治、我來對治，克制一下，沒有解脫的人，所以說無量的差別相，因緣相、次第相，都是為了那最後的一念佛道頓悟，進去，記住師父的話，沒有頓悟，你就是在有階位有次第，就永遠在因果的生滅法裡面打轉，永遠，包括法執都是這樣子。

【仍縛有為，不得名為沙門，”識心”者，了知心外無法，即悟遍計本空】什麼叫做遍計本空呢？遍計的旁邊寫個，緣起法本身的錯誤的執著叫做遍計，執著有為法為有叫做遍計，他不曉得緣起法本來就是空，譬如說這個杯子，這就是杯子，

這個就是杯子，這個杯子，我們人這個世間，講起來是很悲哀的事情，什麼事情，都沒有把事情弄得很清楚，執著自己的觀念，就是拼命的吵架，有一次，我去銀行，我去銀行，去銀行的時候，有一位女眾正在發火，我明明存十萬，為什麼剩下九萬五千？今天一定要講出一個道理來，一定要給我一個交代，她昨天明明算十萬，今天拿來存銀行，存款簿一看九萬五，你今天對我沒有交代了，在銀行裡面破口大罵，經理也出來擺不平，經理也擺不平，經理說我再查查看、再查查看，經理不敢得罪她，開始，五千一定要查出來，就開始一個一個問，一個一個問，大家都說沒有，

為了這五千她就是不走，她說你這樣子我要告你，就把那個地方搞得雞犬不寧，經理也來，到最後沒有辦法，不然你稍微冷靜一下，我再查查看，你那裡也稍微注意一下，不會錯，我昨天算的就是十萬，很肯定，絕對不會錯，肯定不會錯，這個女眾在銀行，搞了老半天也沒有辦法解決，經理說：不好意思已經很晚了，要關門了我們還要結帳，要不然明天我們再來講好了，一回到家，她先生下班回來，他太太還在那邊，今天差點被銀行氣死，她先生問說：怎麼了？到底怎麼了？她說：我昨天算明明十萬，到銀行竟然少了五千！先生說：不是啦！那五千是我抽走的，我今天

要加油、要吃飯，要繳稅金是我拿走的，她說：我今天跟人家吵了一天，真是糟糕，跟人家吵了一天，真是太不好意思了。我要是那位女眾，下次去，臉不知道往哪裡擺會羞死了，跟人家吵了一天，那一種沒有調查清楚，就亂誣告人家還吵了一天，她不放過人家，她認為銀行吞了她五千塊，這個就是我們說遍計所執，就是說我們一些事情要冷靜，遇到什麼事情我們一定要冷靜，事情的來龍去脈調查清楚，才不會冤枉好人，你看這位女眾，不分青紅皂白的吵了一天。

再來，【達本者，了知心性無實，即悟依他如幻，解無為法者，了知真

如與一切法不一不異】一切法你不可說它是一，你也不能說它有所差別，【即證圓成實性，梵語”沙門”，此翻勤息，謂勤修戒定慧，息滅貪瞋癡也】息滅貪瞋癡，【常行二百五十戒，即增上戒學；進止清淨，即增上心學】進止清淨要無相，【為四真道行，即增上慧學】增上慧學，【謂觀察四諦而修道行也】。

【阿羅漢，具含三義，一殺賊，二應供，三不生，乃沙門所證第四無學之果，斷盡三界見思二惑。】【飛行變化，聊】聊就是姑且【聊舉六神通之一事，曠劫壽命，謂三種意生身】這個意生身就是你想要投胎轉世到哪裡，都控制在你的意念，

這個就是意生身，華嚴講的特別多，華嚴講的有十種意生身，那更不得了，今生今世師父如果沒有開華嚴，你也必須要把它看，就是怕看不懂，華嚴可以說...研究華嚴的哲學思想，實在是這一指，就是這一指非常的棒，華嚴的哲學思想，非常高深的哲學，而且華嚴研究以後，你會辯才無礙，而且對我們修行無量無邊，你如果研究華嚴，你的思維模式就會改變，我們人生的思維模式叫做積累的思維模式，我們生命的思維模式是一、二、三從小就這樣子，對不對？一、二、三、四、五、六、七、八、九、十，就是從後面反過來轉也是一樣，都是思維模式。

簡單講我們眾生，為什麼叫眾生，他的思維的模式就是累積的，累積就是錯誤，累積的思維模式就是錯誤，佛陀的思維模式不是這樣，佛法的思維模式像華嚴的哲學，那不是這樣思維模式的，華嚴的哲學思維的模式就是一非一，說一它不是一，當體即空，說一方便說，說理當下就空，我們說零是沒有，華嚴講零是最大，零是最大的，華嚴講零是最大，換句話說絕對是最大的，沒有數量是最大的，1 後面加 0，10 後面再加 0，100，後面再加 0 就 1000，0 是最大的，當你無相的時候你後面不要加，你把 1 改成 0 無止盡的，連那個 1 都不要假設，

連那個假設就是離戲論，連 1，1 也是戲論，1 是假設，連那個假設的戲論統統放下，最大、最大、最大，無量無邊，無量無邊，華嚴的思維模式就是這樣子，芥子納須彌、須彌納芥子，芥子納須彌、須彌納芥子的思維模式，就是這樣子，大能容小、小能容大，不一樣的。

所以，一個有智慧的人，不是我們所想的，不是，佛陀的智慧，不是用你有限的生命的觀念，有辦法猜佛陀他到底在想什麼？我們沒有辦法的，簡單用四果羅漢的思維方式包括菩薩的思維方式，統統沒有辦法瞭解佛，師父剛剛講的這個觀念，你想想看是不是這樣子？是，

是就很可怕，以師父這麼爛的程度，都讓你很驚訝，何況是佛陀，師父這種這麼爛的人，講的這種觀念，你就覺得很有學問了，真的很學問了對不對？何況佛，他的思維方式，不是像我們眾生的，大徹大悟的人，才不是像眾生的想法，完全不一樣的，為什麼？因為你是累積的，所以你落入數量觀，落入對立觀，落入分別、執著統統是凡夫，統統是凡夫，不能進入絕對的真空狀態，用數學就可以證明。

再來，【堪能隨願久住，住動天地，言羅漢所住之處，天神地祇】地祇就是地神，【皆為感動，或可一行一住，皆能震動天地也。】皆能震動

天地也。

【阿那含，此云不還，即第三果。十九天者，從四王天，上至無煩，為第二十，則超過下十九天，由彼已斷欲界九品思惑，即於五淨居天】那麼這個五淨居天，又作五不還天，我們說的無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天，五淨居天當【中證阿羅漢】證得阿羅漢，無煩天、無熱天、善見天、善現天、色究竟天一五不還天，【不復還來欲界也】。

【斯陀含，此云一來，即第二果，已斷欲界六品思惑，餘三品在】後面的三品思惑還在，【故一上欲天，

一還人中，即證阿羅漢也】。

【須陀洹」此云預流，即是初果，已斷三界見惑】思惑都還沒有斷，【初預聖流】一開始接近聖流，【不復墮三惡道，但欲界九品思惑全在，故能更潤七生】還有經過七生天上、人間，就是煩惱的業滋潤，而生當來之果叫做潤，潤就是滋長生死、增長生死，還有生死的水份在，還有生死的習氣在，潤也可以就是習氣，潤，就是潤七生，還有沒有斷的七生七世的習氣，三界內的不是界外的，我講的是三界內的習氣，【謂欲界上上品】上上品就是最難斷，【任運貪瞋癡慢，能潤二生；】這是指思惑，底下講的都是

思惑，欲界思惑有九品，上品分三，中品分三，下品也分三，所以上品分上上品、上中品、上下品，中品也是分上、中、下，下品也是分上、中、下，所以變成九品，九品的上上品就是愈來愈難斷，下下品就愈來愈容易斷，所以說上上品任運貪嗔癡慢，能潤兩生就是思惑，欲界的思惑，上上品兩生才斷得了，【上中品惑，能潤一生；上下品惑，亦潤一生；中上品惑，亦潤一生；中中品、中下品惑，共潤一生，下上品、下中品、下下品惑，共潤一生】所以下下品較容易斷，上品較難斷，就像我們到極樂世界去，上上品的蓮華也很困難，也很困難除非你證到無生，要不然實在不太可

能，要不然你就要念到事一心不亂，大修福德，大修福德，【七番生死之後，方證阿羅漢果】。

【此約任運斷者，若加行斷，則復不定】如果加行來斷那是不一定的，意思不一定就是不一定這樣子七番生死，所以這任運斷，任運斷就是不假造作，七生七世一定解決生死，最慢，任運斷就是最慢，最慢任運生死，如果加行斷，加行就是我下一番功夫，不要說七生，這一生就要解決了，這一生就要解決了，不要說經過七生七世才來了生死，加行斷不定，有時候一生，有時候兩生，最慢七生一定要了生死，【然三界見思，雖有多品多類，

【總以愛欲為本】所以這個愛欲你把它框一框，我們愈少愈好，愈少愈好，有好東西就拿出來分給別人，分給人吃、分給人用，好的東西趕快施捨出去，趕快施捨出去，我們會活多久沒有人知道，【愛欲一斷，便出苦輪，故喻如四肢一斷，決不復用也。】尤其是我們男女的情執，夫妻的情執，那麼我們應當平淡看之。

《經文 第二章 斷欲絕求》佛言。
出家沙門者。斷欲去愛。識自心源。
達佛深理。悟無為法。內無所得。
外無所求。心不繫道。亦不結業。

無念無作。非修非證。不歷諸位而自崇最。名之為道。

〔蕩益大師 著解〕此第二章。明沙門果證。雖有差別。而所證之理。無差別也。斷凡聖同居欲愛。識自心源我執本空。達佛真諦深理。悟生空所顯真如無為之法。斷方便有餘欲愛。識自心源法執本空。達佛俗諦深理。悟法空所顯真如無為之法。斷實報無障礙欲愛。識自心源俱空不生。達佛中諦深理。悟俱空所顯真如無為之法。

又了知三土欲愛即空。名斷欲去愛。識自心源徧計本虛。達佛真諦深理。一空一切空。無假無中而不

空。悟如來藏如實空義。名無為法。
了知三土欲愛即假。名斷欲去愛。
識自心源依他如幻。達佛俗諦深
理。一假一切假。無空無中而不假。
悟如來藏如實不空義。名無為法。
了知三土欲愛即中名斷欲去愛。識
自心源圓成本具。達佛中諦深理。
一中一切中。無空無假而不中。悟
如來藏離即離非是即非即義。名無
為法。

此無為法。本自有之。非屬新生。
故內無所得。惟一真心。心外無法。
故外無所求。知法如筏。故心不繫
道。已斷惑種。故亦不結業。證無
分別根本實智。故無念。證不思議
後得權智。故無作。稱性之修。修

即無修。故非修。全性作證。證無別證。故非證。諸位如丈尺顯虛空。而虛空元非丈尺。又如入海雖辨淺深。而淺深元非大海。故云不歷諸位而自崇最。名之為道也。

藏教則因滅會真。滅非真諦。故真諦不歷諸位。通教即事全真。故真諦不歷諸位。別教則中道隨緣不變。故中道不歷諸位。圓教則一色一香無非中道。故中道不歷諸位。由上一章。方知性不廢修。由今一章。方知修不礙性。由上一章。方知即而常六。由今一章。方知六而常即。四教皆論性修。皆論六即。通此旨者。則於一代時教。思過半矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二章
斷欲絕求》佛言：出家沙門者，斷
欲去愛，識自心源，達佛深理，悟
無為法，內無所得，外無所求】真
好，內外都無所得、無所求，【心不
繫道，亦不結業】注意聽，心不繫
道，這個繫道是牽掛的意思，意思
就是說心也不會罣礙著，道有修沒
有修，意思就是就算有修道也不執
著，意思就是不執著法愛的意思，
按照這一句的意思就是它也不執著
這個法愛，他是真的用法來觀照，
但是不會落入法的執著，叫做心不
繫道，亦不結業，當然他不會造業，

他怎麼會造業，他已經斷欲去愛，瞭解本性達佛的深理，空性的思想悟到無為法，他怎麼會再造業呢？

【無念無作，非修非證，不歷諸位，而自崇最】你注意看，不歷諸位，師父剛剛講的現在馬上兌現，不歷諸位，而自崇最【名之為道】。

是不是？不歷諸位當然就要契入、頓悟，對不對？就是如果你在煩惱，分別心裡面生滅法一直下手，一直想我要斷它，我要怎麼樣，那永遠不行，你一定要記住到那個根源叫做”動念即乖”那一句話，一念無生全體現，你一定要記住這一句話，你才有可能契入道，譬如說現在發生衝突，兩個人發生衝突，

要趕快一念不生，這才是真正契入空性，這樣就是明心見性，如果他侮辱我今天生氣，好，我慢慢來我稍微忍耐，我慢慢來、慢慢來，你還是個凡夫，你還是個凡夫，你還沒有見性，你也還沒有了生死，什麼叫做生死呢？他無量無邊的動作來，無量無邊的語言來，除了你要教化他以外示現對治，如果是一個真的大徹大悟的人，無量無邊的示現來，他都很高興、無礙為什麼？他都無能、無所、動念即乖，連動一個念來對治都不用，生死就了了，OK！這樣子沒有事情，長伸兩腳臥，在那邊拿著扇子扇風，沒有事情，你如果有這種功夫，都沒有事情，所以用對治的慢慢的來想辦

法，要除掉他那個叫做凡夫，那還早，離道十萬八千里，那麼如果說發生事情當下觀空，還歡喜心如飲甘露這樣子，是名入道之人，這種就是真功夫，也是真正入道的人，要不然你還早，一碰到事情心裡很煩惱，我明天再跟你講，要不然受不了了，這樣還是凡夫，不然會嘔死，還要經過一個月再解決，兩個月再解決，這樣還要很久，有的世間人一句話，恨了七年還在恨，恨一輩子還在恨，你看永遠都是凡夫，永遠都是凡夫，就是永遠都做凡夫，你如果要做聖人，簡單講做聖人很簡單。在最短的時間內，解決放下你一切的煩惱，愈短愈快放下你就是聖人，放到最後連一剎

那、一秒鐘都不要用到。

釋迦牟尼佛講的那一句”如如不動、不取於相”他連一秒鐘都不要，簡單講你能夠放下的時間縮短到極點，一剎那，明天早上起來夜觀明空，夜觀星星馬上見道，馬上見道，一剎那之間馬上見道，無生，原來如此！不生也不滅、不來也不去，當體就是空，所以你要記住一非一、二非二、零非零，零不是最差的是最大的，但是也是最小的為什麼？零它沒有表什麼，都是零，也是最大的，也是最大的，一後面都加，加一個零都是最大的，它是表示最大的也是最小的，所以芥子納須彌，須彌納芥子，用零就可以

證明瞭，這知道嗎？用零就可以證明瞭，真高興以後可以到學校蓋了，零是最大的，【而自崇最，名之為道】對不對？沒有階位。

【〔蕩益大師 著解〕此第二章，明沙門果證雖有差別，而所證之理無差別也，斷凡聖同居欲愛】在這個地方，在這個地方寫 A，A 就是斷凡聖同居土的欲愛，凡聖同居土的欲愛，【識自心源我執本空】把那個我執本空那四個字劃曲線一直劃曲線，為什麼呢？因為這一段是講我執本空，欲界所有的執著，其實我執本來就是空，本來就沒有的東西，【達佛真諦深理，悟生空所顯真如無為之法】什麼叫做生空呢？我

們這個身是五蘊身而生起，四大所生起的，我身是當體即空悟到生空，生空就是我們這個色身，我執空叫做生空，就是所生起來這個色身，當體即空叫做生空，你如果悟到我執空，所顯的真如無為之法。

再來 B【斷方便有餘欲愛，識自心源法執本空】方便有餘土那就阿羅漢以上，在旁邊寫個「阿羅漢以上」，這個已經不是凡夫了是聖人了，方便有餘土。有人問：師父，阿羅漢死後要往生到哪一道？他不是哪一道，他沒有哪一道，他已經跳出六道了，阿羅漢往生以後，往生方便有餘土，因為斷見、思二惑，阿羅漢有阿羅漢的淨土，可是法執

沒有斷，暫時在那個地方叫做方便有餘，還有法執未斷，方便就算暫時，有餘就是法執未斷，還剩下無明的法執未斷，暫時住在方便有餘土，欲愛識自心源怎麼樣？法執本空，法的執著本空，【達佛俗諦深理，悟法空所顯真如無為之法】這是第二段。

再來第三段編 C，【斷實報無障礙欲愛】那麼這個當然剩下都是微細惑，在旁邊寫個都是微細的法執，微細的法執不能講法執了，那是已經微細的法執，這個欲愛不是五欲六塵，是對自己的法的喜愛，【識自心源俱空不生】什麼叫俱空呢？俱空就是生空跟法空，兩種統統空，

【達佛中諦深理，悟俱空所顯真如無為之法】無為之法，A、B、C都編完了，編完了，再來，再來另外編一、二、三。

第一【又了知三土欲愛即空】即空就是當下，【名斷欲去愛】斷欲去愛這是當下即空，我告訴過諸位，你如果要斷惑不能有階位的，即空就是沒有什麼階位的，它不是一二三四五六，欲愛當下就空，我們現在就是這個樣子，你如果把煩惱縮短到0.1秒，那就證果，連0.1秒都沒有，那就如如不動了，愈來愈縮小、愈來愈縮小，煩惱的時間愈來愈短，愈來愈短，短到最後一剎那之間見到星星，不然去看月亮也許

會開悟得比較大，比較大，也許會開悟對不對？欲愛即空名斷欲去愛，斷欲去愛。【識自心源遍計本虛】遍計就是執著緣起法是真實的叫做遍計，緣起本來就是虛妄的，何以故？沒有實體可得，沒有實體可得，你怎麼樣說它是真實的呢？【達佛真諦深理，一空一切空，無假無中而不空】你如果說到空，一空就是如果你說到空，一切講到的統統是空，一空一切空就是當你談到空性的時候，那一切都是俱足空性，無假無中沒有一樣緣起法，乃至所謂的中道那不是空，而不空對不對？統統是空。【悟如來藏如實空義】如實空義，如實那麼就是指實相不立一切法的空義，【名無為法】。

再來編第二【了知三土欲愛即假】
三土就是凡聖同居土、方便有餘土、實報莊嚴土，這個三土的欲愛，當下就是緣起法，即假就是緣起的，它也是緣起的怎麼樣？【名斷欲去愛，識自心源依他如幻】瞭解緣起法就是如幻的，【達佛俗諦真理，一假一切假，無空無中而不假】意思就是一切假，若論到假相的緣起那麼一切都是緣起，為什麼呢？空性也是緣起裡面所顯現出來的，中道也是緣起裡面所顯現出來的，你能夠離開緣起嗎？而不假，而不離假，不假就是不離開假相，不離開緣起，加一個字更清楚，無空無中而不離假，不離假不離緣起，空

性裡面沒緣起怎麼顯空性，沒有緣起怎麼顯中道呢？對不對？沒有緣起怎麼顯中道，【悟如來藏如實不空義，名無為法】。

第三，再來就編三【了知三土欲愛即中】就是中道，【名斷欲去愛，識自心源圓成本具，達佛中諦深理，一中一切中】講到中諦統統是中諦，【無空無假而不中】意思就是說空性就是中道，緣起就是中道，當下就是完成空假中的思想，怎麼可以離開空跟假來講中道呢？【悟如來藏離即離非】也不該離，就是說也不可以遠離這個即，也不可以遠離非，但是也就是即也就是非，所以說離開即就是離開當下，離開非

也是離開否認的，離開肯定也離開否定，為什麼？因為它同時俱足，你不能偏哪一方的，也是即也是非，【是即非即義】所以說是當下也可以說不是，是即就是當下就是，非即呢？你也不能否認假相，【名無為法】。

無為法，無為法就是空，【此無為法，本自有之，非屬新生，故”內無所得”，惟一真心，心外無法，故”外無所求”，知法如筏】就像木筏一樣，船一樣，木筏，船一樣，【故心不繫道】心不繫道，知道說用了就放下，用了就放下，法就是讓我們渡河的，渡了就放下，簡單講我們運用佛法的文字，我們不能

著於文字的觀念，要專修觀照，符合心法才是法，如果你一天到晚在文字上、書本裡面、佛經裡面打轉，自己不修行、不觀照，還沒有解脫，遇到事情跟以前一樣，這樣子乾脆不要看，看那麼多經典，到最後跟阿難一樣，阿難，對不對？聽了那麼多，多聞無益，不觀照、不如實相的道理，沒有用，心不繫道，【已斷惑種，故亦不結業】已經斷這個迷惑顛倒的種子了，【證無分別根本實智，故無念，證不思議後得權智，故無作，稱性之修，修即無修】修就是造作，造作當體就是空，注意！修即無修就是你一切的造作都是身、口、意，但是它當體即空，所以無修這不能講修，修就是次第，

次第，你有次第是不能頓入的，無修就是頓入沒有次第的，所以我才告訴諸位，你那個次第思維的模式如果不放下，那個累積的觀念不放下，一、二、三、四、五、六、七、八，累積的觀念不放下，在裡面打轉是非、善惡，你不能成道，你如果不會一念迴光返照，一念無生你永遠是凡夫，修即無修【故非修，全性作證，證無別證，故非證，諸位如丈尺顯虛空】丈尺一點點顯虛空，【而虛空元非丈尺，又如入海雖辨淺深，而淺深元非大海】本來就不是大海了，原來就不是大海了，【故云不歷諸位而自崇最，名之為道也】名之為道。

【藏教則因滅會真】因滅會真，什麼叫做因滅會真呢？因，體會到因當下就是非因而會到真實的空性，因滅會真就是這個意思，因當下要非因，【滅非真諦】滅非真諦，因為它還是有，【故真諦不歷諸位】如果是滅那麼就是有所謂的因果的，這個由後面滅掉前面，那麼空沒有了，所謂的滅不滅的道理，故真諦不歷諸位，那麼簡單講要體會、開悟，開悟就是在那一剎那之間，完全的進入空性的狀態，叫做契入，不思善、不思惡就這麼，時是明上座本來的面目，當下像被電電到，原來如此，就不會說我再想想看，那就完了，你說我不思善、不思惡，然後頭腦就...師父，我再回去想想

看，這樣子就不必再說了，因為他這樣子還早，不思善、不思惡，這就是本來的面目，原來如此，這樣就孺子可教也，孺子可教也，有的人也是會假裝，原來如此，下午要吃飯，開悟的人都是這個樣子，原來如此，你媽媽是女的、你爸爸是男的，我今天才知道你媽媽是女的，開悟就是這樣子，講的都是瘋子的話，講的都跟瘋子的話一樣。

再來【通教即事全真】通教事相當體就是空性，當體就是空性，【故真諦不歷諸位】真正空性的思想，它不能有階位的，【別教則中道隨緣不變，故中道不歷諸位】，【圓教則一色一香無非中道，故中道不歷諸

位】，【由上一章，方知性不廢修】

你只知道本性，性不廢修的意思就是說，性就是理念，無生的理，不廢修：你不可以離開修行的，你不精進修行你就見不到無生，你就見不到無生的，你不要說一切法本來俱足，本性俱足，我也不必修善，也不必怎麼樣斷惡，也不必怎麼樣，在這因果法裡面打轉，師父講的本性非因非果，我告訴你是因是果，本性非因非果是站在當體即空，非因非果是站在理事圓融，你又不能離開因果的，你離開因果什麼叫非因非果，完蛋了，佛教完蛋了。給你這樣講就邪知邪見了，佛教離開因果，釋迦牟尼佛在三藏十二部經典也是說這兩個字而已「因

果」，講到最後就非因非果，對不對？所以說方知性不廢修，瞭解悟到本性的無生，但是不可以廢掉精進，修就是精進，一定要精進如鑽木取火，一直要參禪、一直要觀照，觀照到那一剎那之間，與中道、空性相應，【由今一章，方知修不礙性】你所有的修行不礙性，為什麼呢？我現在修善知道沒有善可得，對不對？來世這個色身，以後我們成佛才有三十二相，我們如果沒有修福跟慧，我們怎麼會有三十二相呢？對不對？所以我們一切的修行，都可以用本性來修，本性實在是不用修為什麼？本性俱足，所有的修當下不離因果，因果當下你就要超越它，超越它，即因果超越因果也不

離因果，不離因果，要正知正見是這樣子。

【由上一章，方知即而常六】什麼叫做即而常六呢？當體即空但是常常，六就是次第，常六，六就是理即佛、名字即佛、觀行即佛、相似即佛、分證即佛、究竟即佛，六就是藏、通、別、圓所講的，天臺裡面所講的六即佛，六即佛，即而常六意思就是雖然當體即空，但是常常次第清楚，次第清楚，【由今一章，方知六而常即】雖然次第很清楚，當體契入空性，常即：常常不離當下，方知六而常即，【四教皆論性修，皆論六即】四教皆論本性不生不滅的修行，但是皆論六即，六

即就是次第，性修就是沒有次第，沒有次第當下就是次第，次第就是沒有次第，行布不礙圓融，圓融不礙行布，【通此旨者，則於一代時教，思過半矣。】什麼叫思過半矣呢？思過半矣意思就是說通達道理的旨趣，那麼對如來的一代時教，大半都可以通達，思，過半，你要這樣念你就更清楚，思，過半矣。如果你好好的迴光返照，通達了這個道理，思嘛過半，過半就是佛陀的一代時教，大半你就可以通達，過半就是通達佛陀所講的一半以上的教理你統統瞭解，叫做思過半矣，思就是如果你能夠迴光返照，在這個地方通達，這個道理跟旨趣、宗旨，那麼對如來的一代時教，

大半都可以通達，叫做思過半矣。

《經文 第三章 割愛去貪》佛言。
剃除鬚髮。而為沙門。受道法者。
去世資財。乞求取足。日中一食。
樹下一宿。慎勿再矣。使人愚蔽者。
愛與欲也。

〔蕩益大師 著解〕此第三章。讚歎
頭陀勝行。以為證道要術也。上文
既云非修非證。恐人錯會。執性廢
修。故今特申抖擻塵勞之行。以為
斷欲去愛之方。譬如古鏡。雖復本
具光明。理須磨拭。方得瑩淨耳。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三章 割愛去貪》佛言：剃除鬚髮而為沙門，受道法者，去世資財，乞求取足。日中一食，樹下一宿，慎勿再矣。使人愚蔽者】讓愚癡遮蔽了我們的清淨本性，這兩個字【愛與欲也。】愛就是貪、欲就是男女，你貪執一切還有男女的欲望。

【〔蕩益大師 著解〕此第三章，讚歎頭陀勝行】勝行就是苦行，【以為證道要術也，上文既云非修非證，恐人錯會，執性廢修】執性廢修就是執理廢事，執理廢事，懂得道理本性俱足，這樣不用修了，不用修

也不用拼命的講經，也不用拼命的佈施，也不用做善事，那完了、完了，那完了，那就邪知邪見了，寧可著有如須彌山，不可著空如芥子許，寧可著有，著有就是因果，寧可執著因果如須彌山，執著沒有關係，不可著空如芥子許，不可以著這個偏空如芥子許，一點點都不可以，壞了因果的空那你就完蛋了，就斷滅見了，就不是正當的見地，那完了，那完了，知道嗎？所以寧可著有如須彌山，不可著空如芥子許，不可以的，而且沒有因果那乾脆不要修，我們坐在這裡這麼辛苦做什麼，本性俱足，本性俱足你就坐在家裡發呆，呆呆傻傻的，執性廢修不可以本性俱足執理廢事，不

可以的。

【故今特申抖擻塵勞之行】這個抖擻的意思就是振奮，是頭陀的別稱，在法苑珠林六度篇裡面講，頭陀就是抖擻，我們說抖擻，怎麼抖擻呢？我們這個衣服有骯髒的時候，拿起來抖動一下，抖動一下，抖就是提手旁再一個阿斗的斗，提手旁，擻就是提手旁再一個數目的數，數學的數，兩個，抖擻都是提手旁，抖提手旁然後加一個斗，擻呢？一個提手旁加一個數目的數，抖擻，抖擻就是振動，振動就是振動去煩惱，就是說我們穿一件衣服，穿一件衣服上面如果有污垢，我們拿起啦，我們衣服洗好的時候

怕有髒，甩一下讓水落下再晾衣服，我們衣服拿起的時候會有灰塵甩一下振動一下，我們現在也是一樣，我們稍微精進一下修苦行，可以把那個煩惱抖掉，抖擻就是苦行，就是去塵垢意思，這是比喻的意思，振動一下，振奮一下自己的精神，去塵勞之行，【以為斷欲去愛之方，譬如古鏡，雖復本具光明，理須磨拭】磨拭就是好好的擦拭，【方得瑩淨耳。】瑩淨就是明亮光潔，明亮光潔。

《經文 第四章 善惡並明》佛言。
眾生以十事為善。亦以十事為惡。

何等為十。身三。口四。意三。身三者。殺。盜。淫。口四者。兩舌。惡口。妄言。綺語。意三者。嫉。恚。癡。如是十事。不順聖道。名十惡行。是惡若止。名十善行耳。

〔蕩益大師 著解〕此第四章。明善惡無性。猶如反掌。而生死涅槃。惟此三業。更非他物也。斷他物命。名之為殺。不與而取。名之為盜。兩相交會。名之為淫。鬥亂彼此。名為兩舌。咒咀罵詈。名為惡口。心口相違。名為妄言。無義浮辭。名為綺語。慳鄙貪欲。不耐他榮。名之為嫉。暴戾殘忍。懷恨結怒。名之為恚。於諸事理盲無所曉。名之為癡。身口七支。惟是業道。意

地三支。屬煩惱道。由惑造業。必招苦果。長繫三界。故不順聖道。是惡若止。即名十善。譬如破闇即是光明。泮冰即便成水也。

然惡既有事惡理惡。故翻惡為善。亦有事善理善。就事善中。下品十善為修羅因。中品十善為人道因。上品十善為天道因。就理善中。真諦善為二乘因。俗諦善為菩薩因。中諦善為佛乘因。此三理善。俱名上上品十善。以行事善者。未必能達理善。而行理善者。必兼圓滿事善故也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第四章 善惡並明》佛言】還講的完嗎？講不完，講不完，沒辦法，講到一半的時候，用趕的也不好是不是？我們也不急著做什麼，世間人說，你講什麼那麼快在趕什麼？趕火車，所以聽法以後心中產生無量的喜悅、無量的安詳，記住！要把煩惱縮短到一念之間就要處理它，你的道就在你的眼前，不離一絲不離一毫，見見非見，見無所見，當下就是，所以說懂得佛法的人，一句話就解決了，不懂的人搞了老半天，搞了老半天，不能用次第，不能用累積的方式修行，要用契入空性的觀空、觀無生、觀緣起無自性、觀無常，直接觀無我這樣就入了，這

樣就入了，最重要就是不要跟世間人亂搞，要放下別人的好、壞跟我們沒有關係，別人再怎麼壞，這都跟我們沒有關係，我們要活得自在，超越時間、空間的自在，歡歡喜喜，以前老和尚看徒弟在吵架，師父，師父他們兩個在吵架，甲來告訴他：師父他欺負我，老和尚說：你比較委屈，乙來告訴師父說：師父他欺負我，老和尚也說：你比較委屈，為什麼？你說什麼都對，他師父已自在什麼都解脫，什麼都解脫對不對？

所以說法的東西會運用的話，不得了！什麼都是喜悅得不得了，什麼都是喜悅，你就不會板個臉，整天

板個臉默默的不講話，我們要很高興的過日子，待人處世也很有禮貌，也很喜悅每一個眾生的優點，看到人家漂亮也讚歎，看人家富有也讚歎，看人家中狀元也讚歎，看人家考上大學也讚歎，看人家家庭和樂也讚歎看人家的優點都是在喜悅當中，看人家缺點不要靠近不要看，保護這顆清淨的心用本性來修行，所有的是非到我的心都沒有是非，是非，師父，怎麼樣才能沒有是非，從你本身做起，如果一切是非到你心中都沒有是非，是非都沒有了，都沒有了，世間都沒有是非，所以從你本身做起，師父怎麼樣才能夠沒有是非，很簡單從你本身下手，從你本身做起，所有是非到我

這裡都沒有是非 OK，沒有事情，你如果能夠做到這樣，道就在我們的心中了。

【《經文 第四章 善惡並明》佛言：眾生以十事為善，亦以十事為惡，何等為十？身三、口四、意三】，【身三者：殺、盜、淫；口四者：兩舌、惡口、妄語、綺語；意三者：】【嫉、】嫉妒、【恚、】瞋恚、【癡，】愚癡，【如是十事，不順聖道，名十惡行，是惡若止，名十善行耳】。

【〔蕩益大師 著解〕此第四章】因為我們是講四十二章經，那麼四十二章經這是第四章，第四章，【明善惡無性】無性的意思就是說沒有實

體可得，沒有實體可得，善無善性，惡也沒有真正的惡性，意思是說善惡在一念之間，只要你能夠改變，就像一隻手反過來是正面，再反過來是背面，那邊如果是正面這邊就是背面，所以說【猶如反掌】反掌就是同一體的意思，【而生死涅槃】這也是同一體性，如果說生死是生死，涅槃是涅槃，那麼這是二元論的，二元論的，生死涅槃同一個體性，【惟此三業】身、口、意，【更非他物也。斷他物命，名之為殺】名之為殺。

譬如說今天，蘇聯的一個聯邦叫做車城，車城國家不是很大，但是要宣佈獨立，世界的國家怎麼來的，

本來是一個很大的國家，然後分成一地一地，它不讓中央管理，宣佈獨立，一個國家就產生了，國家就是這樣來的，現在蘇聯的車城要宣佈獨立，葉利欽宣佈轟炸，轟炸飛機飛過去的時候，昨天跟今天就死了好幾百人了，死的都是人民，小孩就在那邊哭，父母都死了，父母都死了，炸下去整個房子都是火在燒，都是火燒房子，總統一句話，葉利欽總統一句話，空襲一句話就死好幾百人，昨天一天就死了一百多人，以後那個業要怎麼承擔，所以說這個殺，斷他物命，名之為殺，有時候不用你親自去殺，總統你不下命令沒有人敢空襲。

【不與而取】不與就是不給你，沒有答應的意思，不與而取【名之為盜】這個與就是給的意思，他不給你，而你就把它拿過來了，不與而取這樣子叫做偷盜，【兩相交會，名之為淫；鬥亂彼此，名為兩舌；】這個文字都很簡單，【咒咀】這個念ㄣㄣˇ，【罵詈】咀那個也是咒罵的意思，跟言部一個且是一樣的，言部再一個且，而且的且，那個念咒詛ㄣㄣˇ，咒詛，那麼這個口部念ㄣㄣˇ，咀就是咒罵的意思，所以說應該念咒咀，那麼罵詈呢？這個詈就是罵的意思，咒咀罵詈，【名為惡口；】【心口相違，】嘴巴講的跟心裡想的不一樣，心裡想的跟嘴巴講的不一樣，【名為妄言；】妄語這

個我們就多了，幾乎每天都是說謊比較多，【無義浮辭】什麼叫做無義呢？對真理一點都不相應的，聽了也不會解脫的，沒有什麼意義的，浮辭就是浮華的、表面的，或者是讚歎男女的，【名為綺語】。

【慳鄙貪欲】慳跟貪是不一樣，慳是不不肯施捨，貪是想佔有別人，這個意義不同，那麼慳鄙貪欲，慳鄙就是說自己吝嗇不佈施，貪欲呢？別人的東西想要占為己有，占為己有，【不耐他榮】不耐他榮，別人好的我們就受不了了，我們就受不了了，所以說這個世間的人不懂得活，不懂得活，其實別人的好、壞，實在是跟我們沒有關係，跟我

們沒有關係，除非別人傷害到我們的生命或者是嚴重的財產，所以說如果我們能夠迴光返照，其實日子很好過的，你不要說不耐他榮，你好那是你的事情是不是？我們的生死最重要的，印光大師常常跟我們說，我們常常想有一天我們會死的時候什麼事情都用不著，今天的榮辱、貧富、皇帝、乞丐、都派不上用場，那個死字如果你釘在後腦、前腦、整個腦筋裡面，盯住那個死字，道業自然就生出來，道業自自然然就生出來，有一天要斷氣的時候，世間你還有什麼可計較的，什麼也沒有，也不須要不耐他榮，【名之為嫉；】嫉妒。

【暴戾殘忍，懷恨結怒，名之為恚；】

只要是沒有學佛的，統統是多跟少，多跟少而已，多跟少，我們從小可說都是很殘忍，我們把殺生當作是理所應當的，每一個人都有，看到打老鼠，打的好、打的好，在殺雞，師父你功夫很好一刀就死，還會讚歎，讚歎，暴戾殘忍，看到兩個人在打架，很高興很喜歡看，我們看到電視上有戰爭，很喜歡看機關槍掃射，從小小孩子就喜歡玩打仗的遊戲，從小喜歡玩打仗的遊戲，美國現在有一種行業，因為我們現在不能殺野生動物，他設一個野生動物園，然後用這個什麼？用這個麻醉針，麻醉針，拿一支槍那支槍不是實彈的，因為他要滿足我

們人的殘忍，又不能殺野生動物，他就用麻醉針，真的槍拿著，但是，是麻醉針，看到動物的時候遠遠的，動物就昏倒了，要錢的，一個鐘頭多少錢，看你打昏幾只，拔起來它昏倒幾個小時以後，大象它就自己醒過來，獅子它就自己醒過來，就是讓你過過癮，人的暴戾殘忍你看了就會知道，你就會知道，現在泰國也主張要生喝蛇的血，蛇的血，砍下去整條捉起來吸，血擠出來就活活的這樣吸，那個人類的殘忍，說實在話的大家多少都有具足，都有具足，他欺負我，有一天他在路上被打得半死，我們走過去的時候爽快，打死好，你一定不會說：真可憐，你會可憐他是因為他

沒有打我們沒有欺負我們，我們才會同情他，他平常就會打我們，他被打我們高興都來不及了，人那個殘暴的性子，本來都具足的東西，具足的東西，懷恨結怒，名之為恚。

【於諸事理盲無所曉，】對事理都不清楚，迷迷糊糊的，【名之為癡。】愚癡，【身口七支，惟是業道，意地三支，屬煩惱道。】煩惱，【由惑造業，必招苦果。】所以佛陀告訴我們說，此是苦汝應知，這個世間確確實實是痛苦的，沒有什麼可討論的，你要想辦法趕快解脫，這個世間確確實實是痛苦道，對不對？像我這個骨頭易位了，這個吃藥也吃不好，這不是說我怎麼吃藥就能回

復原狀的，沒有辦法，現在肌肉萎縮筋縮緊了，國術師這樣子弄，使力，使不出力，使不出力，苦果，我當時在高中一年級的時候，對不對？人家都叫我矮冬瓜我就很生氣，我去學跆拳道，你們再叫我矮冬瓜就揍你，就開始認真練、認真練，我做事很勤奮，那時候很認真的練，結果傷到這只手，傷到這只手，踢得這個骨盆、腰，二十幾年了都非常的痠，練練才跟人家打了一次架，真可惜！打一次而已，打流氓，那次是為了正義打的，不是為我自己而打的，是因為他欺負一個老人，一個老人，欺負一個老人，我走過去打了我一下，本來不想理他，不想理他，我那時候沒有學佛，

承受不了別人的誇獎和讚歎，你練跆拳道不教訓他一下，我想也對，練了那麼久也沒有試過，就真的出手打他，算算十九秒就昏倒了，沒有讓你還手的餘地，連招架的餘地都沒有，練到跆拳道兩段的時候，那時候要升兩段的時候，一個要打三個，一級的，紅帶，紅帶前面一塊黑的，升兩段一個要打三個，一個要打三個對不對？對！聰明的吃死笨的，笨的就要看老天了，我打三個不是這樣子打，我都選那個最弱的打，教練譚道良一個要打三個，我一個對三個怎麼受得了，我才不會這麼做，我很聰明，我一個同時打三個是不可能的，我都選那個最矮的、最差的、動作比我慢的，專

門打那一個再躲另外兩個，要不然一個打三個怎麼可能贏，不可能的事情，要比頭腦，你說一打三那有可能會贏，實在痛苦，為了不再被欺負而練跆拳道，練得暈頭轉向的，身體毛病一大堆，身體練垮了，真苦，世間痛苦，就是這樣要想防衛自己，不過是有一點臭屁，那時候是有一點臭屁，在建國中學的校慶，可以出來表演，人矮又可以出來表演，你看多神氣，多神氣，就買那個特別脆的瓦片，買特別脆的不能選真的，真的瓦片打下去腦袋開花，去選瓦片，所以練過跆拳道我知道要表演都要買打個噴嚏就破的那種，欺騙觀眾，啊...實在是快破了，打下去就破了，欺騙觀眾，還

要練習板子，我比較調皮，如果要練習板子，板子都買特別不堪一擊的，買特別不堪一擊的，我們裡面有一位一百七十公分的也很臭屁，很臭屁，他說：來，林益謙你幫我拿一下，啊...就斷掉了，我的書包帶一塊硬的他不知道，還有沒有，板子還有沒有？有，我這裡還有一塊來來你試試看，我拿著，在那裡哀號，我那塊板子又收起來，收起來，我做跟他一模一樣的，看哪一個臭屁的來，來試試看，你這一塊怎麼這麼硬，練跆拳道在比賽都是騙人的，那不是真的，不是真的那麼厲害，十幾塊瓦片一次從頭頂下去真的能破？那是騙人的，不可能的事情，瓦片是我買的怎麼會不知

道，也都是選最差的，打個噴嚏就快破的，用那種來表演的，真正蓋房子用的你打看看，一塊你就頭破血流，所以如果練跆拳道，在電視上表演有一點功夫，但是都是有一點誇大其詞，誇大其詞，表演的而已。透露這種內幕的消息讓你們知道，必招苦果，世間痛苦。

【長繫三界，故不順聖道。是惡若止，即名十善，譬如破暗即是光明，泮冰即便成水也。】這個”泮”念ㄉㄢˋ，泮冰，泮就是融解的意思，冰融解的時候就變成水。【然惡既有事惡理惡，故翻惡為善，亦有事善理善。】事善就是事實上要去做，事善就是說好話做好人，理善叫做

發好心，其實這講起來都是一樣的，理善就是要發好心，要發好心，心中有真理的善，要合乎道理的善，那麼但是要表現在身跟口，【就事善中，下品十善為修羅因，中品十善為人道因，上品十善為天道因；就理善中，真諦善為二乘因，俗諦善為菩薩因，中諦善為佛乘因。】這文字很簡單，【此三理善，俱名上上品十善，以行事善者，未必能達理善，而行理善者，必兼圓滿事善故也。】什麼叫做理善？就是悟到性空的道理，三輪體空叫做理善，簡單講行一切善，無執著一切善名為理善，符合解脫道理的善叫做理善，執著行善這叫做事善。

《經文 第五章 轉重令輕》佛言。
人有眾過。而不自悔。頓息其心。
罪來赴身。如水歸海。漸成深廣。
若人有過。自解知非。改惡行善。
罪自消滅。如病得汗。漸有痊損耳。

〔蕩益大師 著解〕此第五章。承上
止惡行善之意。而勸勉改過遷善
也。有過不悔。則如水赴海。日深
日廣。知過必改。則如病發汗。客
邪自除。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第五章

轉重令輕》佛言：人有眾過，而不自悔，】我們人有很多過失，但是我們人很少求懺悔，【頓息其心，罪來赴身，】這頓息其心跟上面這一句是連接在一起，人有眾過，而不自悔來頓息其造惡之心，這個「其」加「造惡之」這樣意思就比較清楚，我們人有很多過失，但是不曉得後悔，我們曉得後悔就會頓息其造惡的心，那麼如果不能頓息其造惡的心，怎麼樣？【罪來赴身】就是都趕過來，都趕過來，【如水歸海，漸成深廣，】水慢慢越來越多就像大海，【若人有過，自解知非，】我們人如果知道有過失，瞭解自己過去的過失，【改惡行善，罪自消滅，如病得汗，】我們生病汗一流出來，

病就快好了，【漸有痊損耳。】這個痊就是病癒的意思，損就是減少。

【〔蕩益大師 著解〕此第五章，承上止惡行善之意，而勸勉改過遷善也，有過不悔，則如水赴海，日深日廣，知過必改，則如病發汗，客邪自除。】這個客應當說是寄居的意思，或者中醫稱為風寒侵入叫做客邪，客邪，本來沒有的暫時存在，我們身體的一種風寒，我們所說的風邪、風邪，客邪自除，客就不是主了、邪就不是正，那麼客邪就是不是我們本來有的，只是暫時寄居在我們身上的一種風寒自然就除掉，因為你會流汗出來，所以感冒多喝開水，少去公共場所。

《經文 第六章 忍惡無瞋》佛言。
惡人聞善。故來撓亂者。汝自禁息。
當無瞋責。彼來惡者。而自惡之。

〔蕩益大師 著解〕此第六章。申明
善能勝惡。而惡不能破善也。上文
勸人止惡行善。改過遷善。恐有愚
者。畏彼惡人擾亂。遂不敢行。故
誠以慎勿瞋責惡人。以惡乃在彼。
於我無涉故也。如明鏡中現於醜
容。彼容自醜。鏡何醜哉。倘一生
瞋責。則反攬彼之惡。成我之惡矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第六章
忍惡無瞋》佛言：惡人聞善，】壞
人聽到善，【故來擾亂者，】你不要
理他，【汝自禁息，】就是說你要降
伏自己，先降伏自己，【當無瞋責，】
瞋恚或者是責備別人，【彼來惡者，
而自惡之。】就是說他們來傷害我
們，這個惡態度、言行的暴惡，自
己要接受，他所造的這個惡的因
果，彼來惡者，對方來傷害我們的，
自己卻得到壞的，我沒有接受，當
然他就得拿回去，所以我們對來擾
亂我們的，來傷害我們的，我們要
保持如如不動。

【〔蕩益大師 著解〕此第六章，申

明善能勝惡，而惡不能破善也，上文勸人止惡行善，改過遷善，】遷就是遷往，要往善處，【恐有愚者，畏彼惡人擾亂，】我們的心也跟著亂，跟著亂，【遂不敢行，】不敢做善事，所以警告你不必害怕惡人，【故誠以慎勿瞋責惡人，】你也不要責備作惡的或者是來擾亂我們的人，您不要去責備他，【以惡乃在彼，】就是在於對方，他惡是他自己，乃在彼是對方壞，不是我們壞，【於我無涉故也。】涉就是關係，跟我沒有關係，師父以前也一直告訴過諸位，別人好壞根本跟我們沒有關係，你如果想今天我要死的時候，別人好壞跟我們有什麼關係，我問你？是我們的生死比較重要還

是別人的好壞比較重要，你冷靜想一下，所以說以惡乃在彼，惡是別人，於我無涉，無涉就是沒有什麼關係，是不是？【如明鏡中現於醜容，】醜的面容，明鏡中現醜的面容，【彼容自醜，】他自己醜，【鏡何醜哉？】這面鏡子有什麼醜呢？意思說我們鏡如如不動，他醜他自己反照回去，【倘一生瞋責，則反攬】這個攬字就是招引的意思，反過來變成招引了他的惡，譬如說他今天對我很不好，來到這個地方對我們很不好，很不禮貌什麼的，我們很冷靜沒有理他，也沒有回答他沒有傷害他，這個惡自己收回去，如果今天他來這裡很凶，我們也相同的對待他，除了你菩薩想救他也一樣

示現給他看的，不然一般都會起瞋恨心，你是否聽說過物以類聚，今天他這麼壞來找我們，那叫做惡劣的人，我們也一樣發一個惡心，跟他一樣的，不是發菩薩對治的心，你為了救他所以你發脾氣，你不是菩薩的心，你發的也是跟他一樣的心，你要我死，我不怕你亡，物以類聚這樣那麼就是同黨的，他下地獄你也要下地獄，也是一樣要下去，所以物以類聚，聰明的人就是不能跟他同黨，他今天無理來鬧我們，我們修養自己就好，避開就好，**【則反攬彼之惡，成我之惡矣。】**沒有必要，這樣子他下地獄我們不必下去。

《經文 第七章 惡還本身》佛言。有人聞吾守道。行大仁慈。故致罵佛。佛默不對。罵止。問曰。子以禮從人。其人不納。禮歸子乎。對曰。歸矣。佛言。今子罵我。我今不納。子自持禍。歸子身矣。猶響應聲。影之隨形。終無免離。慎勿為惡。

〔蕩益大師 著解〕此第七章。即上章彼來惡者而自惡之之明證也。今人聞罵。鮮不發瞋。大似領謝帖子。正中罵者之計耳。思之思之。或問。佛既大慈。何不令罵者無禍耶。答曰。佛豈欲令其得禍。無奈彼人自

招禍患。今誠以慎勿為惡。即是除其禍源。慈悲甚矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第七章 惡還本身》佛言：有人聞吾守道行大仁慈，故致罵佛，】有人聽到我在守道行大慈悲，來罵佛陀，【佛默不對，】默然不回應他，【罵止，】就停了，【問曰：子以禮從人，】從人就是要人家接受，從人，就是贈送給別人叫做從人，這個從就是贈人，你拿這個禮物，從人就是要贈送給別人，【其人不納，】這個子就是行惡的人、罵佛的人，你拿這個禮物要來贈送給我，那麼那個人不

納，納就是接受，如果對方不接受，

【禮歸子乎？】是不是要還給你呢？是不是你禮物拿來給我，我不接受，禮物是不是應該要拿回去，禮歸子乎？禮物你是不是要帶回去，【對曰：歸矣。】是啊！我要收回來，我要收回來，禮物我要收回來，禮物你不收當然我要收回來，

【佛言：今子罵我，】現在你罵我，【我今不納，】我不接受，我不接受

你的罵，【子自持禍，歸子身矣。】你自己持這個禍患回歸子身矣，回歸你自己，今天你罵我我沒有接受，今天你要把惡的禮物自己要拿回去，子自持禍歸子身矣。【猶響應聲，】聲音的最後叫做響，那麼他當然是應聲，響是應聲的，有聲就

有響，有響必定有聲，【影之隨形，】有形一定要有影，有影就有形，兩個不可離開，【終無免離，】終無免離，所以我們造惡的人，到最後一定先腐蝕自己，一定要先腐蝕自己，別人未必能讓你傷害到，你如果發一個惡心自己先煩惱，你如果做一件惡事，自己先遭遇到因果，【終無免離，慎勿為惡。】在唯識學來講你種什麼念頭就要收什麼果報，一定的道理，你種什麼因，一定要收到什麼果報，一點都逃不掉的。

【〔蕩益大師 著解〕此第七章，即上章”彼來惡者而自惡之”之明證也，今人聞罵，鮮不發瞋，】鮮就

是少，很少人說不發瞋恨心的，【大似領謝帖子，】就是領受別人的帖子，別人發帖子來，發瞋恨心，就是等於接受他的帖子，接受他的帖子，大似領謝帖子，別人發帖子來我們收下，這就是接受人家的帖子，意思就是說別人在我們面前罵我們，我們也發了脾氣，表示發帖子來我們有接受，有接受，他如果罵我們，我們如如不動的笑笑，四兩撥千斤，在座諸位，用這種功夫來修行保證成功，四兩撥千斤，你不要起心動念，練武功所說的四兩撥千斤，用最少的力量結果抵得過千斤之重量，他搞得霧煞煞，你笑笑笑的接受這樣子就沒事，他對你一點辦法也沒有，換成我們起瞋恨

心，【正中罵者之計耳，】正中罵者之計，所以【思之再思。】【或問：佛既大慈，何不令罵者無禍耶？答曰：佛豈欲令其得禍，無奈彼人自招禍患，】佛怎麼會要我們得禍呢？其實也都是自己招來的，也都是我們自己發的對不對？什麼都是控制在你的心念，【今誠以慎勿為惡，即是除其禍源，慈悲甚矣。】太慈悲了。

《經文 第八章 塵唾自污》佛言。惡人害賢者。猶仰天而唾。唾不至天。還從己墮。逆風揚塵。塵不至彼。還坌己身。賢不可毀。禍必滅。

己。

〔蕩益大師 著解〕此第八章。深誠惡人令勿害賢。而兼以勸賢人也。人若果賢。則如天亦如上風。豈受唾塵。倘可受毀。便非賢矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第八章 塵唾自污》佛言：惡人害賢者，猶仰天而唾，】唾就是吐，這個唾就是唾沫就是口水，口水，【唾不至天，】這個唾不能吐到天，天是無界限的高，仰天就是臉向著天吐口水，意思就是說惡人要害賢人，就像朝天吐口水，你不但吐不到天，

口水反而掉下來，【還從己墮；】你吐上去它又掉下來，掉在自己的臉上，【逆風揚塵，】如果順風掃地，我們不會弄到灰塵，逆風掃地掃出去，風吹回來會弄到自己，逆風揚塵。【塵不至彼，】髒東西不會到對方的身上，怎麼樣？風又吹回來，【還坌】這個唸ㄈㄨㄣˇ ㄣˇㄣˇㄣˇ，【還坌己身。】我們說罵那個人很笨、很笨，這個人很笨，還坌己身，這個坌的意思就是指塵土飛揚著落在物體上面，就是塵土飛揚著落在物體上，叫做還坌己身，簡單講就是灰塵著身的意思，塵土飛揚著落在物體上叫做坌。【賢不可毀，】聖賢是不可以隨隨便便讓你毀謗的，【禍必滅己。】這個禍患自然會滅

掉，賢不可毀，禍必滅己，禍患一定會滅掉自己，不會傷害到對方，簡單講就是不可以隨便毀謗聖人、賢人、能人，你愈毀謗傷害的是自己，我們自己傷害得最厲害。

【〔蕩益大師 著解〕此第八章，深誠惡人令勿害賢，】不要害賢人，這個很多，你如果太厲害，欲加之罪何患無詞，以前在歌仔戲、布袋戲、電影裡面，忠臣都被奸臣害得很淒慘，很淒慘，【而兼以勸丁口、賢人也。】來勉勵賢人，【人若果賢，】我們人如果真正的賢，不是虛偽的，【則如天亦如上風，】那麼就像天，也像我們前面所講的風吹回來，【豈受唾塵，】怎麼會讓你吐到

口水，還是髒東西弄的到，【倘可受毀，】假使說會受到毀謗，【便非賢矣。】如果這個人真的受人毀謗，毀謗得住因為大家都不理他了，那麼這個就不是真正賢能的人。

《經文 第九章 返本會道》佛言。博聞愛道。道必難會。守志奉道。其道甚大。

〔蕩益大師 著解〕此第九章。誠勸稟教行人。須聞而思。思而修。不宜但貴口耳之學也。博聞者。不知隨文入觀。惟圖強記名言也。愛道者。不知道本即心。妄於心外取道

也。守志者。念念趨向菩提。不雜名利心也。奉道者。念念體會心源。不復向外覓也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第九章 返本會道》佛言：博聞愛道，道必難會，守志奉道，其道甚大。】這個很重要，這是修行的關鍵，這個注意聽，我解釋給諸位聽，博聞愛道，就是說我們很認真聽經，很認真聞法，也很喜歡佛法，也很喜歡修行，但是不專，聽經很多、聞法很多，也很喜歡佛法，道必難會，這樣沒有用，這樣沒有什麼作用，守志奉道，守志這兩個字，什麼叫

守志呢？就是念念觀照、念念趨向菩提而不雜名利的心，守志，我今天為什麼要來學佛？我為了了生死、為了普度眾生，你不要忘記，自己的初發心是什麼，我們不要忘記自己的初發心，我們是佛，你如果這一關守得住，認真發菩提心、發度眾生的心，這樣子。奉道就是每一個念頭都是依道觀照，其道甚大，就是要專。譬如說我們觀無常，我們真正徹底的來觀無常，道一定入，換句話說，聽經聞法聽了很多、很多，只知道佛法很好，有心修行，但是觀照的力量沒有，這樣子沒有用，就像一個人病的很嚴重，針都準備好了，但是不敢紮下去，不敢紮下去怕痛，我們人就是這樣子，

知道聽經聞法，聽了很多怕苦，修行很苦，要看書、要拜佛、要過午不食、要怎麼精進怎麼持咒這個很苦，我只要聽經聞法就好，這樣子。這一針紮不下去病不會好，病不會好，我們的病很痛苦，很想病苦早點好，針什麼都準備好了，就差臨門一針，這一針會痛，這個痛他沒有辦法忍受，他一點痛也不要，就像我們知道要修行，生死六道輪迴都知道，怎麼樣？稍微要你下點功夫，早上早點起床，四點起來用功爬不起來，不要，不要吃苦，守志奉道，其道甚大，沒有用，沒有用，沒有作用，要你念《大悲咒》，要你念《彌陀經》，不要我只要聽經就好，剩下的我不要，沒有用。

【〔蕩益大師 著解〕此第九章，誠勸稟教行人，須聞而思，思而修，不宜但貴口耳之學也。】這個貴就是重視，不宜但貴，貴就是重視，不能說只有重視口說耳聞之學，【博聞者，不知隨文入觀，惟圖強記名言也。】只有想要記這些名言而已，【愛道者，不知道本即心，妄於心外取道也。】心外有道，【守志者，念念趨向菩提，不雜名利心也。奉道者，念念體會心源，不復向外覓也。】不用向外尋找，即心是佛。

《經文 第十章 喜施獲福》佛言。

觀人施道。助之歡喜。得福甚大。沙門問曰。此福盡乎。佛言。譬如一炬之火。數千百人。各以炬來分取。熟食除冥。此炬如故。福亦如之。

〔蕩益大師 著解〕此第十章。明隨喜功德。自他兼利。福無窮盡也。施道有三。一資生施。謂以財濟其貧窮。二無畏施。謂於難中拔其憂苦。三者法施。謂以三學令得四益。不惟自行三種施道。得福甚多。即使見他行施。助令歡喜。福亦無盡。沙門下。釋疑。恐有愚人正行施時。見他隨喜。懼他分我功德。故以炬火如故曉之。蓋不惟無減於我。而福報展轉殊勝矣。昔有二人採花。

一自供佛。一轉施人供佛。以問彌勒。彌勒曰。自供者成辟支佛果。施人者成無上菩提。蓋獨樂不若與人。與少不若與眾。世出世道。無不皆然也。熟食。喻成聖果。除冥。喻破三障。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十章 喜施獲福》佛言：觀人施道，助之歡喜，】看到別人在佈施，施就是佈施之道，看到別人行佈施之道很高興，助之歡喜，【得福甚大。】雖然我們沒有錢佈施，但是看到別人在施捨，我們替他高興，他曉得為善、曉得施捨，我們也很歡喜心，

你助人歡喜就得到福報，【沙門問曰：此福盡乎？】這個福報是不是這樣子會盡呢？【佛言：譬如一炬之火，】這個炬就是火把，也可以解釋說蠟燭，蠟燭，以前都是用火把，譬如一炬之火，譬如說這個火把，【數千百人，各以炬來分取，】一支火把點著，一千支一百支全都來引火分開，【熟食除冥，】熟食不但可以煮飯，又可以除掉黑暗，除去黑暗，火把在黑暗就消失，【此炬如故，】這支火把還是一樣的，還是一樣的，【福亦如之。】福報也是這樣子，簡單講就是愈有佈施心的人，他就愈有福報，愈有福報，後面一個故事很有意思，我們看下去就是在這裡而已，很有意思的。

【〔蕩益大師 著解〕此第十章，明隨喜功德，自他兼利，福無窮盡也。】不但自利而且又他利，【施道有三：一資生施，】簡單講就是金錢，【謂以財濟其貧窮；二無畏施，謂於難中拔其憂苦；】困難當中拔其憂苦，【三者法施，謂以三學】戒、定、慧，【令得四益。】四益就是四悉檀，在旁邊寫四益即是四悉檀，世界悉檀、為人悉檀、對治悉檀、第一義悉檀，所以叫做四益，也就是四悉檀之利益，全名叫做四悉檀之利益，簡稱四益。以前我們四悉檀，不知道講過幾十遍了，尤其是《大智度論》對四悉檀特別的發揮，特別的發揮。

【不惟自行三種施道，得福甚多，即使見他行施，助令歡喜，福亦無盡。】【“沙門”下，釋疑，恐有愚人正行施時，見他隨喜，懼他分我功德，故以炬火如故曉之。】曉之就是讓我們瞭解，【蓋不惟無減於我，】這個施捨不但不會減少，自己的光明、自己的福報，而且我們如果施捨，【而福報展轉殊勝矣。】這就是故事了，注意看你就會知道。【昔有二人採花，】采了花以後，【一自供佛，】他認為這樣比較有功德，另外一個採花之後，【一轉施人供佛，】沒有關係轉施人供佛，【以問彌勒，彌勒曰：自供者成辟支佛果，施人者成無上菩提。】在座諸

位，為什麼自供佛，一個人轉施供佛，一個轉施人供佛，為什麼差距這麼多？你在旁邊要注釋，注釋，自供佛有我，轉施他人供佛無我，關鍵就在這個地方，我們以為自己採花自己供佛，功德自己得，我採來的花，別人要供佛我拿給他，我也沒有功德，錯了，這個才是真的供佛，這個才是真的供佛，它是無我，它是無我，我自己採我有拜到佛陀，我有拜到佛陀，這樣我有得到功德，就是這樣子，我們人就是有這種心理，有這種心理，所以很糟糕永遠不能成佛，不能成佛。

我們拜懺也是一樣，拜懺也是一樣，我上次去道場，就為了拿那一

支叫做什麼，拿那一支在拜的那個功德主，有的拿不到搞得很生氣，我去跟他們的法師說，你不跟他們開示一下，我們從以前就這樣，只要有參加就有，人太多不夠他們拿，不夠他們拿，拿到的人高興，我有供佛、佈施，要上供的時候，都拿一支蓮華插一支香，就下去走，施主都有這樣子，打齋、拜佛都有這個，他就是不瞭解理性的東西，如果我有佈施要拜，讓給你來拜，你高興就好，反而無我，更快活，要你就讓他拜，是不是這樣子。今天有人說，慧律法師你講經很累，如果他真的能度眾生，讓你來，我也很高興，為什麼？我比較輕鬆，只要能度眾生，我沒有嫉妒的

心，所以說這個自供佛，我們人最嚴重就是犯了這個毛病，一定要自己把花插在佛陀的面前，說這樣他才有供到，錢如果拿給師父，師父這是要買花的，一定要買花，沒有辦法，所以說，他一定要執著某一種東西，所以我們就很不好處理，一個人轉施他人供佛，他自己沒有插花沒有供佛，沒有關係，你高興就好，他插的是真正佛陀的花，智慧之花，智慧之花。

【蓋獨樂不若與人，】獨樂樂不若與人的快樂，【與少不若與眾，】給少數人不如給多數人，【世出世道，無不皆然也。】都是這樣子，我因此告訴諸位，你盡管放大你的心、

身，身心盡管放下，好好的行佈施行之道，你的福報不得了，不得了。

【熟食，喻成聖果，除冥喻破三障。】

《經文 第十一章 施飯轉勝》佛言。飯惡人百。不如飯一善人。飯善人千。不如飯一持五戒者。飯五戒者萬。不如飯一須陀洹。飯百萬須陀洹。不如飯一斯陀含。飯千萬斯陀含。不如飯一阿那含。飯一億阿那含。不如飯一阿羅漢。飯十億阿羅漢。不如飯一辟支佛。飯百億辟支佛。不如飯一三世諸佛。飯千億三世諸佛。不如飯一無念無住無修無證之者。

〔蕩益大師 著解〕此第十一章。較量福田勝劣不等。令人知所歸向也。一善勝百惡人。顯易可知。一持五戒人勝千善人者。以世間善人所奉十善。僅屬舊醫之法。

不以三歸為體。不成出世津梁。若能受三自歸。奉持五戒。為佛弟子。便知四諦四念處門。於一生中。堪證三果。故得千倍勝於常流也。

一須陀洹勝萬五戒者。須陀洹已斷見惑。已預聖流。故得遠勝內外凡也。

一斯陀含勝百萬須陀洹者。斯陀含已斷欲界六品思惑。煩惱漸薄。正

使百萬住果須陀洹。未修勝進行時。終不能知二果境界。何況能到耶。

一阿那含勝千萬斯陀含者。阿那含已斷欲界思惑九品皆盡。正使千萬斯陀含。終不能知三果境界。況能到耶。

一阿羅漢勝一億阿那含者。萬萬曰億。阿羅漢斷盡見思。超出三界。尤非住三果人能知能到故也。

辟支佛有二種。一者出有佛世。稟十二因緣教。悟道侵習。名為緣覺。二者出無佛世。觀物幻化。自悟無生。斷結侵習。名為獨覺。以阿羅

漢但斷正使。辟支佛兼侵餘習。故一辟支。能勝十億阿羅漢也。

三世諸佛。約藏頭佛果言之。三大阿僧祇劫修行六度。正習皆悉斷盡。利益無量眾生。故一佛能勝百億辟支佛也。

無念無住無修無證之者。指圓教初住已上。亦可兼攝別教初地。通教佛地。蓋通教體色入空。知一切法無性。故念即無念。住即無住。修即無修。證即無證。至成佛時。能於色究竟天示現最高大身。統王三千世界。別歡喜地。圓發心住。皆已分證法身。皆能示現百界作佛。八相成道。所以供此一人。勝於千

億三世諸佛也。

復次前之八番。皆是約田。此第九番。即是約心。蓋未達一切諸法。念本無念。住本無住。修本無修。證本無證。故於平等法中。分勝分劣。若了達無念無住無修無證妙理。則下自惡人。上至諸佛。罔非無念無住無修無證之者。所以人上佛飯。佛施餓狗。功德無異。維摩以一分奉難勝如來。一分施一最下乞人。福亦平等。若不知福勝劣差別。則無以顯修德之足貴。若不達生佛本自平等。則無以悟性德之淵源。是謂常同常別。常別常同。法界法爾微妙法門。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十一章 施飯轉勝》佛言：飯惡人百，】這個飯就是指供養，供給、供養的意思，供養惡人一百個，【不如飯一善人；】供養做善事的人一千個，【飯善人千，不如飯一持五戒者；飯五戒者萬，不如飯一須陀洹；】須陀洹就是初果，【飯百萬須陀洹，不如飯一斯陀含；飯千萬斯陀含，】就是二果，【不如飯一阿那含；】這個三果，【飯一億阿那含，不如飯一阿羅漢；】四果阿羅漢，【飯十億阿羅漢，不如飯一辟支佛；飯百億辟支佛，不如飯一三世諸佛；飯千億三世諸佛，不如飯一無念無住無修無

證之者。】注意聽最後那一句，供養千億三世諸佛，這是外在的福田，不如飯，這個飯就不能當作供養，這個飯就要解釋做迴光返照，要很注意，特別的注意。前面所說的全都是外在的福，你供養這麼多惡人、五戒、初果、二果、三果、四果、辟支佛、一切三世諸佛，不如你迴光返照，你本來那一念是什麼呢？

無念無住無修無證，所以最後這一句，就是指你的本性，你的本性，前面都是有限的福，外在就是無量的如來藏，如來藏。所以前面的福是有比較性的，後面是你的心性，是講你最後的這一念心性，要不然

這個一般的人看不懂，奇怪怎麼供養千億三世諸佛，還不如供養一個無念無住無修無證，無念無住無修無證這就是佛了，怎麼會變這樣子，後面指的是理前面講的是事，前面講的是事，前面講的這個事的事相是有限的福田，後面是無限的平等本性，最後一念的無限的平等的本性來講。

【〔蕩益大師 著解〕此第十一章，較量福田勝劣不等，令人知所歸向也，一善勝百惡人，顯易可知，一持五戒人勝千善人者，以世間善人所奉十善，僅屬舊醫之法。】這個要注意，什麼是舊醫之法？舊醫之法出自《大涅槃經》，這是佛說的一

個比喻，舊醫之法就是普通的醫生的治療方法，這什麼意思呢？世間的善人所奉行的是十善，就是十種世間的善法，這是一般性的，就是說行十善是一般性的，就像普通的醫生的醫療法一樣，並不能讓我們了生脫死，但是佛陀是一個特別高明的醫生，他所說三皈五戒是出世間的起點，可以讓我們超脫輪回，究竟離苦得樂，所以僅屬舊醫之法，舊醫之法這只是普通的善而已，不能解決生死的意思，這是出自《涅槃經》，叫做舊醫之法。

【不以三歸為體，不成出世津梁，】
這個津梁就是渡船頭，渡口的橋梁，比喻接引或者是指途徑的事

物，我們一個渡口必須靠船的話，要不然就要靠橋梁，津就是渡口、梁就是橋梁，那麼津梁簡單講就是橫跨在兩岸、兩河的，或者是渡口的橋梁，津就是渡口、梁就是橋梁，津就是船出入的港口，重要的地方叫做津。【若能受三自歸，奉持五戒，為佛弟子，便知四諦四念處門，於一生中，堪證三果，故得千倍勝於常流也。】常流就是一般的，

【一”須陀洹”勝萬五戒者，須陀洹已斷見惑，已預聖流，】聖流是不是常流，常流是一般的凡夫，聖流是已經要超越三界的起點，【故得遠勝內外凡也。】內凡位跟外凡位。

【一”斯陀含”勝百萬須陀洹者，斯陀含已斷欲界六品思惑，】這是指二果，初果、二果，【煩惱漸薄，正使百萬住果須陀洹，未修勝進行時，終不能知二果境界，何況能到耶。】再來阿那含是三果。

【一”阿那含”勝千萬斯陀含者，阿那含已斷欲界思惑九品皆盡，】當然就不會再來欲界，欲界都已經斷盡了，他怎麼會來欲界呢？【正使千萬斯陀含，終不能知三果境界，況能到耶。】

【一”阿羅漢”勝一億阿那含者，萬萬曰億，阿羅漢斷盡見思，超出

三界，尤非住三果人能知能到故也。】

【辟支佛有二種：一者出有佛世，】稟就是承受，【稟十二因緣教，悟道侵習，】侵就是斷除、習就是習氣，悟道侵習，侵我們一般只是指侵略，但是在這裡侵略習氣，也就是佔有打贏你的習性，譬如說我們侵略另外一個國家，這個侵不能解釋作侵略，要解釋作斷除，這個侵可以當作損害或者是毀傷，損害了習氣、毀傷了習氣，那麼就沒習氣了，沒習氣，就恢復我們本來清淨的本性，所以悟道侵習就是斷習氣。【名為緣覺；二者出無佛世，觀物幻化，自悟無生，】觀物就是一切的天地

萬物幻化。

報紙刊登的，一位臺北商專的女學生，女學生，因為她很喜歡這個男生，很喜歡這個男生，愛到極點了，愛你也深、恨你也深，這個男朋友帶她回家讓他媽媽鑒定看看，帶回去結果不知道怎麼搞的跟他媽媽不投緣，這位臺北商專的女學生跟他男朋友的媽媽很不投緣，回家以後就渾渾噩噩的很傷心，也沒有人開導，沒有人開導她很痛苦，因為她很喜歡這個男生，得不到，自己就爬上樓頂上跳下去，腦漿四溢當場死亡像顆炸彈，連急救的機會都沒有。這個就是太慢遇上師父的錄音帶，她如果及早聽到我的錄音帶，

就不會發生這種事情，說真的，既然我們有辦法讀到臺北商專，條件算很好，我們人都有一種錯覺，認為我們如果沒有嫁給他，我們就活不下去了，因為不瞭解因緣法，不瞭解因緣法，我們沒有嫁給他，搞不好嫁給別人也許比較好，我們沒有福報嫁給他，每天吵架也是痛苦，真的是很痛苦，所以觀物幻化這個很重要，這個非常的重要，我們人都被感情的線所牽絆住，被這一條乾坤繩綁得死死的，綁得死死的，所以今天我看到這個報導很感慨。

我就講了一句：你的心情我體會得出來，你去吧！因為我也有這種經

驗，差一點而已，差一點而已，那真的看不開沒有辦法，我們人不要說聽到佛法了生死，聽到佛法的人實在是太偉大了、太解脫了、太自在了，聽到佛法。男朋友離開，離開就想我們沒有緣份，那需要搞到自殺對不對？學佛的人最解脫，天涯何處無芳草，何必單戀一支花，沒有差別，那沒有什麼，自然他就開悟，所以說觀物幻化，不需要死執那樣一個對象，說真的，他媽媽一直趕她，一直趕她，說真的這個男生也真沒出息，她媽媽反對，他如果真的愛他的女朋友，應該告訴她，沒有關係，你放心，我一定跟你結婚，你不要煩惱，我媽媽有一天會死，等她死了我們再結婚，她

說你媽媽如果七、八十，我們就五十了，沒有關係我永遠愛你，你就算五十歲，再怎麼老我還是一樣愛你的，沒有差別，不然我們去公證結婚，不要理我媽媽，久了她就要承認，孩子生出來你不得不認同，有很多婚姻父母不贊成的，孩子生三個回去叫阿媽，奶奶也是很高興，這也沒有辦法已成事實了，你不讓我結婚我生五個，回去就奶奶、爺爺，小孩一叫他就樂昏了，所以反對什麼？愈反對，生十個，生十個對不對？一個買冰棒、一個買帽子、一個送紅包，小孩圍在身邊的時候，就說沒有關係過去就算了，到最後都可以圓滿的解決，對不對？我看到報紙也很感慨，這個

男生不會處理，不會處理，讓他的女朋友跳樓自殺，腦漿四溢，報紙這樣刊登腦漿四溢，就這樣往下跳像炸彈開花，她就是不瞭解觀物幻化，生生滅滅，滅滅生生，自悟無生，世間就是這個樣子，你就這樣自殺，

【斷結侵習，名為獨覺，以阿羅漢但斷正使，辟支佛兼侵餘習，故一辟支佛，能勝十億阿羅漢也。】

【”三世諸佛”約藏頭佛果言之，】藏頭佛果就是小乘，在小乘的角度來說，因為它是藏、通、別、圓，所以我們稱藏教的佛叫做藏頭佛，這個是天臺的判教的一個名詞，藏

頭佛就是指藏、通、別、圓，藏教的佛的這個角度來說的，約藏頭佛果言之，【三大阿僧祇劫修行六度，正習皆悉斷盡，利益無量眾生，故一佛能勝百億辟支佛也。】

【”無念無住無修無證之者”指圓教初住已上，】破無明見法身，【亦可兼攝別教初地，】初地也是大破無明見法身，【通教佛地，】也是破無明見法身，【蓋通教體色入空，】那麼通教就是當體這個色就是空性，【知一切法無性，】就是無實體，【故念即無念、住即無住、修即無修、】因為空性，【證即無證，至成佛時，能於色究竟天，】色究竟天就是色界最高之天，【示現最高大

身，統王】這個王字就是統治的意思，統王這個不能念二聲王ㄨㄢˊ，這個要念四聲王ㄨㄢˋ，當動詞用，【統王三千世界，】這個王字就是統治的意思，【別歡喜地，圓發心住，】發心住就是初住，別教的初地菩薩，歡喜地就是初地菩薩，圓教的發心住就是初住菩薩，別教的初地、圓教的初住皆已破無明，【皆已分證法身，皆能示現百界作佛，八相成道，所以供此一人，勝於千億三世諸佛也。】

【復次前之八番，皆是約田，】八番的比較這是就福田來講，【此當九番，即是約心，】最後一個無修無證無念等等，這是就我們人的心來

講。【蓋未達一切諸法，念本無念、住本無住、修本無修、證本無證，故於平等法中分勝分劣，若了達無念無住無修無證妙理，則下自惡人，上至諸佛，】罔非就是無非，【罔非無念無住無修無證之者，所以人上佛飯，佛施餓狗，功德無異；】這種人他證得無修無念無住無證，所以人上佛飯，指這個人上供養佛，那麼或者是佛施餓狗或者是佛佈施給狗，功德無異，把供養佛陀的飯，佛陀又拿來供養狗，功德都是一樣的，意思是說你佈施一尊佛跟佈施一條狗功德都是一樣的，為什麼呢？平等心沒有分高下，進入絕對就沒有比較，【維摩以一分奉難勝如來，一分施一最下乞人，福亦

平等。】維摩詰當然就是佛示現的，奉佛跟奉乞丐都是平等的，【若不知福勝劣差別，則無以顯”修德”之足貴，】我們如果不知道福的勝劣差別，那麼這樣就不能顯示修德這是很可貴的，【若不達生佛本自平等，則無以悟”性德”之淵源，是謂常同常別，常別常同，法界法爾微妙法門。】這個我們在《法華經》都已經講的很清楚了。

《經文 第十二章 舉難勸修》佛言。人有二十難。貧窮布施難。豪貴學道難。棄命必死難。得覩佛經難。生值佛世難。忍色忍欲難。見

好不求難。被辱不瞋難。有勢不臨難。觸事無心難。廣學博究難。除滅我慢難。不輕未學難。心行平等難。不說是非難。會善知識難。見性學道難。隨化度人難。覩境不動難。善解方便難。

〔蕩益大師 著解〕此第十二章。略舉二十難事以為勸誡也。順情則易。逆情則難。然能深發肯心。則雖難而易。其或但隨流俗。則雖易亦難。夫貧窮則布施為難。故雖少許之施。得福甚多。不可不勉力也。然現見有貧而能施者。乃富人反不肯施。則慳鄙為何如耶。

豪貴學道。例施可知。人所最重者身命。誠能棄命。則何事不可為者。然未聞保命畏死之人。果能長生不死。則亦何事貪惜耶。佛經難覩。今幸覩佛經而不研精殫思。則與不覩何異。佛世難值。今幸值佛世而不及時進修。則與不值何殊。色欲雖恆情所好。然或察其味少苦多。或觀其如幻如影。則亦何難忍制。若見好時。知其未必可求。則貪心自息。若被辱時。但以情恕理遣。則瞋意自平。視富貴若草頭露。何容以勢臨人。觀事境同夢所緣。何必勞心措置。

廣學而不博究。如入海無指南針。安能會理。恃學而生我慢。如沃壤

以滋稊稗。反害良禾。佛嘗言四種不可忽。一者火雖小不可忽。二者龍雖小不可忽。三者王子雖小不可忽。四者沙門雖小不可忽。今有輕未學者。未知其不可忽故也。心平等。則施難勝如來。與施最下乞人。功德無異。泯是非。則一切諸法。無非佛法。是非情見未忘。決不能見法界真善知識。不見現前一念心之實性。決不可以學無上道。不學稱性權實之道。不能隨化度人。未達隨化度人方便。安能覩十法界境而一心不動。若不能於一一法界中具見一切法界事理。何由善解同體方便。故知此二十事。後後難於前前也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十二章 舉難勸修》佛言：人有二十難，】二十種困難，【1.貧窮布施難，】貧窮的人要布施很困難，意思是說，我們執著的貪心捨不出來，有錢人要布施較有可能，我們自己窮的要命還布施給你，真的沒有什麼可能，因為那個我執不破是沒有辦法的，我執不破什麼都是為了自己。【2.豪貴學道難，】他家很富有，他怎麼學道，沒有辦法，太富有了，父母親非常疼愛，捨不得他感冒，捨不得他上班，整天都在家裡，父母親太富有了，孩子就不會獨立自強，獨立自強，所以有一些有成就的人，大部分都是白手起家的，當

然不是百分之百可以這麼說，一些很有成就的人都是白手起家的，都是窮的不得了的鄉下小孩。

【3.棄命必死難，】這個棄命，這個要注意聽，這個棄命這個棄字不是解釋作「放棄」，要解釋作「放下」，能夠把生命置之度外，這個叫做棄命，就是把生命置之度外精進修行，這個必死，必死就是沒有彎曲的，這個必死就是無畏不恐懼死亡，所以棄命必死難這個不好解釋，以前的人翻譯這樣子，很容易被人家扭曲，那麼這個棄命必死難最圓滿的解釋應該這樣解釋，一個人肯把生死、死亡置之度外無懼於生死這很困難，這個解釋是最圓滿

的。【 4.得覩佛經難，】當然你要聽到佛經對不對？就像今天全世界的聖誕夜，世界性的每一年都是點那個叫做什麼樹？聖誕樹還是什麼？那有什麼平安？全世界每天都在鬧饑荒，每天都在戰爭，每天都在戰爭對不對？得覩佛經難，聽到佛法的人，又真正瞭解佛說的，正知正見的人有限，非常困難，得覩佛經難，大家都得覩佛經難。

【 5.生值佛世難，】剛好出生在佛世困難，我告訴諸位以我的根器出生在佛世的時候，佛陀點一、兩句，善來比丘這樣子就 OK，就通達了，這樣就解決了生死就 OK 了，我們就是沒有那種福報沒辦法，在這裡搞

了二十年還沒聽說怎麼樣，生值佛世難。

【 6.忍色忍欲難，】忍這個色、忍這個欲，為什麼這個很難呢？因為這個是先天性的本能的沖動，就是說我們一個人，我們一個人，我們一個人你可以很憨厚，你可以很憨厚，你很有德性乃至你很有學問乃至你當了大官，但是你說要忍耐這個欲，那不太可能，為什麼不太可能？因為這是身體的荷爾蒙，是發自於內在，發自於我們的內在，你發自於內在，就像一棵樹長大了一定要開花，我們人長大有性本能的衝動，那個不必人家教，就像狗在發情不必人家教，樹它要開花結

果，簡單講人類生育的能力，這個是很自然的存在性，無量億劫來就是這樣生滅，這個叫做等流果，很正常的，我們現在出家修行變成逆生死流，你想想看，這個要忍得住不是那麼簡單的，你要擋住黃河、長江，一下子、一朝一夕就要擋住那不可能的，要慢慢的慢慢的疏遠、疏導，慢慢、慢慢來控制調整飲食或者是睡眠，慢慢來調整這才有辦法。一下子出家整天就從來不想這個了，開玩笑，除了證阿羅漢果，怎麼有可能的事情，這個絕對不可能的事情，不可能的事情。

如果說一個人，他不要去偷人家的東西，這個大家都辦得到，出家眾

他會偷人家什麼東西，我們在家居士如果有學佛，他怎麼會去偷拿人家的東西，但是在家居士你全部都斷掉男女的欲望，你開玩笑不可能，不可能的事情對不對？因為這是本能衝動的東西，樹長大了一定要開花，樹一定要開花結果，一定要結成果實。一切的動物，我們看狗，包括看貓它在發情對不對？乃至說人類如果太控制這個欲望，就是說用強迫的方式，他會精神分裂，他會精神分裂，所以這個要下很大很大的功夫，要一步一步。像那個美國的海軍陸戰隊，他到另外一個島上訓練的時候，動不動就拿刀子互砍，動不動就拿刀子互砍，為什麼？那裡都沒有女性，那裡都

沒有女性，因為那些男眾不能聽到女眾撒嬌的聲音，女眾安慰的聲音，世間人是先生寄託在太太，太太寄託在先生，所以先生的情緒不穩，太太放柔軟一些，可以緩和她先生的情緒，當兵沒有，沒有一句話兩個就互砍，性本能的衝動加上火爆的脾氣，所以常常發生人命，發生人命，所以那個長官就想一套的辦法要先處理這個欲望的問題，使他心更平靜、更平靜、慢慢、慢慢來，修行人他也是要由一種慢慢、慢慢來的這個方法，你一下子要斷那簡直是騙人的。

世間哪一個人他敢在我面前說：師父，我色欲都斷除了，我都不會起

心動念，我對這個永遠都不會想了。我頭馬上給他，你可以來砍我的頭。這樣你就證阿羅漢果，你馬上證無生。那不可能的事情，我指的是起心動念，你說看到漂亮的美女不會多看兩眼，還是說看到英俊的，不會多看兩眼，這不可能的事情，絕對不可能，不要相瞞，不要相瞞。一個一貫道的很老實，這個故事講給你們聽，一貫道的很老實，這是事實不是故事，他很老實，很老實，他在當兵吃素，在當兵吃素，大家都公認他是最老實的，一貫道本來就是世間的君子，他本來就是很善良的，說實在，一貫道本性就是很好的人，只是說他的方向錯誤，智慧不是依法的智慧而已，

不然他很善良的，他就去軍中樂園，你知道軍中樂園，他去晚上回來的時候大門已經關了，就爬牆，就爬牆摸不著路，摸不著路，又怕爬牆過來被守衛看到，走、走、走、走到豬舍，掉進豬糞坑裡面去，掉進豬糞坑裡面去臭氣沖天，趕緊游上來，趕緊游上來的時候，全身臭氣沖天，回來趕緊沖洗被同志看到，你怎麼全身豬糞味這麼重，軍中以前有養豬，現在不知道有沒有養我不知道，軍中都有養豬，時間到都是自己殺，軍中都是自己殺，殺狗的也有，他說你怎麼會這樣子，一開始不說，最後追問之下，他說他就是去那種地方，去那種地方去處理這種事情，忍色忍欲難，

處理之後他的心情就較快活，大家都對他說：你是很老實的人怎麼會去那種地方？他回答一句很有智慧的話，他說：這一關跟老實沒有關係，看他多有智慧。所以整個軍營，如果去軍中樂園碰到熟人，你去那種地方。他說：這跟老實沒有關係。大家都這麼說，這跟老實沒有關係，本能沒有辦法的事情。道理再好，你也是往那個地方去走，道理再好懂了也是往那個地方，第一個你要先斷絕這個外緣，斷這個，在家居士要斷這個幾乎不可能，幾乎不可能，出家眾他有辦法為什麼？他沒有這種生活，來就關起來，遠離、遠離、一天、兩天、一年、兩年，對不對？雖然他有一點性本能

的欲望，還是有起心動念，畢竟他沒有那個境界，沒有那個境界一天、兩天，久了他拜佛、念佛用功，慢慢就會淡忘了，把他定下來他的性子就會穩住。在家居士不一樣，在家居士他結婚，那有可能擺著當花瓶，不可能的事情，在家居士斷這個，打死我都不相信，不然現在調查，調查說真的，真的，今年七十歲、六十歲，你都不要舉手，寡婦不算、離婚的不算，四十歲，四十歲斷的舉手，四十歲以下的，五十、五十，五十以下都沒有的請舉手，沒有，那不可能，寡婦不算，對不對，那不可能，鰥夫不算，四十以下你斷的舉手，這個每一個人都不敢討論這個，但是這個問題很

大的。在這個世間，大家都不討論這個東西，但是問題很大，最大就是這個問題，沒辦法，最沒辦法解決就是這個問題。有的禁久了就發瘋，你看那個阿花，初一、十五都會發瘋，會發瘋，忍耐、忍耐，忍久了會發瘋，忍久了會發瘋。這個很困難的，不是那麼簡單的一回事。

【 7.見好不求難， 】看到好的不求很難。【 8.被辱不瞋難， 】被侮辱沒有發脾氣這很困難。【 9.有勢不臨難， 】不臨，這個不臨就是由上示下傲慢的意思，有勢不臨，臨就是說我站在台上面臨大家，表示以上欺下，由上示下叫做臨，有傲慢、

傲視的意思，站在高處看人家當然會瞧不起人。【 10.觸事無心難，】遇到事情你沒有妄想，沒有執著很困難。

【 11.廣學博究難，】廣學博究難，
【 12.除滅我慢難，】除滅我慢難，
【 13.不輕未學難，】學得不夠成熟你不輕視他很難。【 14.心行平等難，15.不說是非難，】這個最難、最難的，不說是非很困難，看到不說兩句不會舒暢，殊不知你後面也是一場笑話，是一場笑話，我們人活在這個世間，那幾個不講是非的，對不對，那有可能的事情，從小到大沒有講過是非的舉手，沒有，不可能，包括我都不可能，我

偶爾也會講一、兩句，真的，我偶爾也會講，但是我講的是非，都是比較無傷大雅，我都會讚歎人家，我都會說這個女兒這麼醜，以後要嫁人，可能要一卡車的嫁妝，我也不知道這算不算講是非，我不知道，但是我不會瞧不起人家，我不會瞧不起人家，難免多多少少會發表自己的看法。

【 16.會善知識難，】要遇上善知識困難。【 17.見性學道難，】這個更難，開悟的到底有幾個。【 18.隨化度人難，】隨緣化度眾生這個困難，對不對？【 19.覩境不動難，】看到境界不起心動念這個困難，聽到一、兩句是非就對這個人反感，也

沒有分辨查清楚到底是對還是不對，沒有。我跟你講眾生你懂很多道理，你說今天對師父有信心，我告訴你，我派三個人要讓你倒很簡單，只要第一個來說師父的壞話，第二個再說師父的壞話，第三個再故意講你就倒了，搞不好一個就倒了，你說你觀境，你聽是非不動搖不太可能的，現在那幾個依法不依人，我現在可以告訴諸位，全世界真正的佛教徒正知正見的有幾個？我告訴你最多不超過一萬，正知正見的，不是搞那個稀奇古怪，也不是整天搞法會的，他是真正有正知正見的，要見性的，那才能不扭曲。現在的人哪需要真的正知正見，不太可能的，說實在話觀境不動，那

是不可能的事情。【 20.善解方便難。】方便度眾生善解、方便，這也很困難，這個要菩薩的智慧才有辦法。

【〔蕩益大師 著解〕此第十二章，略舉二十難事以為勸誡也，順情則易，逆情則難，】順一切世間的人比較簡單，逆一切世間的人情世故，這個比較困難，【然能深發肯心，】你只要發肯定的心要做，【則雖難而易，】很簡單，【其或但隨流俗，則雖易亦難。】【夫貧窮則佈施為難，】我身上就只剩下這一百塊錢，中午要吃飯，如果沒有這一百塊就沒飯吃，你要我拿去打齋，這一百塊打齋就完了，我就沒飯吃

了，拿不出來，不太可能，貧窮佈施難。【故雖少許之施，得福甚多，】因為拿得出來，【不可不勉力也。】勉力就是努力勉力，【然現見有貧而能施者，】貧窮能夠佈施，【乃富人反不肯施，則慳鄙】慳貪吝鄙的人，【為何如耶？】【豪貴學道，例施可知。】一個富有的人要怎麼佈施呢？你要怎麼行菩薩道，你要怎麼修行對不對？

【人所最重者身命，誠能棄命，則何事不可為者？然未聞保命畏死之人，果能長生不死，則亦何事貪惜耶？】但是沒有聽到保命怕死的人，果然能夠長生不死，這樣何事能讓我們貪惜呢？【佛經難覩，】

觀舉手遇到了，看到、見到佛經，還可以坐在那裡聽經聞法，哪有可能。【今幸觀佛經而不研精殫思，】這個念勿弓殫就是竭盡思慮，竭盡思慮，考慮的慮，那麼竭盡自己的思維，竭盡自己的思慮。【則與不觀何異？】如果你沒有認真的研究，認真的研究來思維，那麼跟沒看到有什麼兩樣呢？今天你看到佛經，但是你沒有精進沒有思維，這個道理，跟沒有看到有什麼差別呢？

【佛世難值，】很難遇上，【今幸值佛世而不及時進修，】雖然沒有遇到佛陀，但是我們還能夠聽到佛經，所以說我們很幸運遇到了佛經，我們如果不認真這樣子不好，

所以你如果遇到佛世，但是你不趕緊認真修行，【則與不值何殊？】

【色欲雖恆情所好，】是一般人世間人所喜愛的東西，【然或察其味少苦多，】這個味就是樂，樂是很少的，少就是短暫，苦多，多就是長，樂的時間很短、苦的時間很長，【或觀其如幻如影，則亦何難忍制？】

你只要瞭解這是幻影的東西，這個也不是很難控制，【若見好時，知其未必可求，則貪心自息。】若被辱時，但以情恕理遣，】情恕就是我原諒他，理遣就是觀照使它合理，一切法無生也沒有能所，情恕就是用人情世故來寬恕，觀想他是我的父母、兄弟姐妹，理遣就是通達佛

理，擺平自己的心。【則瞋意自平。】

【視富貴若草頭露，】早上起來草上的露水，太陽出來就幹掉了。【何容以勢臨人？】這麼可以仗勢欺人呢？【觀事境同夢所緣，何必勞心措置？】措置就是處理，觀一切的境界就像做夢一樣，何必整天煩煩惱惱在處理世間的事情呢？放下不就解決了。

【廣學而不博究，】你雖然學很多，但是你沒有深入的去博究，怎麼樣？【如入海無指南針，安能會理？恃學而生我慢，如沃壤以滋稊稗，】這個唸

去一ノ 勺𠂔、稊稗，這個稊稗的意思就是兩種米粒細小，兩種米粒

細小，不堪實用的禾本科植物，簡單講泛指田中無用的雜草，所以簡單講就是說用肥沃的土壤去滋潤雜草，所以稊稗就是雜草的意思，用肥沃的土壤去滋潤雜草，一點用處都沒有，意思是說你仗著自己學佛很多就我慢，學佛是降伏自己卻愈看輕別人，反而更糟糕。【反害良禾。】反而害到好的草木。

【佛嘗言四種不可忽：一者火雖小不可忽，】星星之火可以燎原，【二者龍雖小不可忽，】大龍可以興雲吐霧的，【三者王子雖小不可忽，】他會殺人的，將來做皇帝會殺人的，【四者沙門雖小不可忽。】這個是指沙彌，你不要小看剛出家的沙

彌，有一天他會做法師，轉動大法輪度無量無邊的眾生，所以應該改作沙彌，意思比較接近，沙門不應該，沙門哪裡有大小？沙門應該改作沙彌的意思是比較圓滿，沙彌雖小不可忽。【今有輕未學者，未知其不可忽故也。】不可以忽視這一些。【心平等，則施難勝如來，與施最下乞人，功德無異。】就是都平等，【泯是非，】就是擺平是非，【則一切諸法，無非佛法。】無是、無非、無來、無去，一切都是佛法。【是非情見未忘，決不能見法界真善知識。】當然不能見到法界真善知識，因為你是非、分別、執著未忘就是還沒有放下，這一句話的意思就是如果你的是非、世間的情執、我執、

我見沒有放下，決定不能見到法界的真善知識，真善知識就是你的清淨心，你的清淨心、你的菩提心就是真善知識。

【不見現前一念心之實性，決不可以學無上道。】【不學稱性權實之道，不能隨化度人。】【未達隨化度人方便，安能覩十法界境而一心不動？】【若不能於一一法界中，具見一切法界事理，何由善解同體方便？】【故知此二十事，後後難於前前也。】後面一個一個比前面更難達到，所以最後那個善巧方便，你不見性怎麼善巧方便呢？根本不可能，所以不說是非這個也是排在後面很困難的一個地方。

《經文 第十三章 問道宿命》沙門問佛。以何因緣。得知宿命。會其至道。佛言。淨心守志。可會至道。譬如磨鏡。垢去明存。斷欲無求。當得宿命。

〔蕩益大師 著解〕此第十三章。問意重在宿命。答意重在會道。蓋知宿命者。未必會至道。而會至道者。決能知宿命也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十三

章 問道宿命》沙門問佛：以何因緣得知宿命，會其至道？】要怎樣藉著修行種種的因緣才能知道我前世，生生世世的宿命呢？才有宿命通可以會其至道呢？【佛言：靜心守志，】淨心就是清淨一切念頭，守志的話就是一心不變，這樣才有辦法，【可會至道，譬如磨鏡，】鏡子磨久了，【垢去明存，】世尊是以這個來作比喻，本性是沒有的東西你怎麼磨？磨掉那些習氣你就成佛。【斷欲無求，當得宿命。】你斷這個欲你無所求，這樣你就知道宿命。

【〔蕩益大師 著解〕此第十三章，】全部四十二章，我們現在講到第十

三章，講了將近三分之一。【問意重在宿命，答意重在會道，蓋知宿命者，未必會至道，而會至道者，決能知宿命也。】最重要是至道，至道就是佛道。

《經文 第十四章 請問善大》沙門問佛。何者為善。何者最大。佛言。行道守真者善。志與道合者大。

〔蕩益大師 著解〕此第十四章。明善莫善於真修。大莫大於實證也。行道守真。則萬善同會。志與道合。則法界體圓。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十四章 請問善大》沙門問佛：何者為善？何者最大？佛言：行道守真者善，】我們知道要修行守住空性真心這個是最善，因為無所執。【志與道合者大。】

【〔蕩益大師 著解〕此第十四章，明善莫善於真修，】要守真，【大莫大於實證也。】簡單講這個都要真功夫，不要空談理論。【行道守真，則萬善同會；志與道合，】我們的意志，志就是願，我們這個志願這個願力與道合，【則法界體圓。】圓滿。

《經文 第十五章 請問力明》沙門問佛。何者多力。何者最明。佛言。忍辱多力。不懷惡故。兼加安健。忍者無惡。必為人尊。心垢滅盡。淨無瑕穢。是為最明。未有天地。逮於今日。十方所有。無有不見。無有不知。無有不聞。得一切智。可謂明矣。

〔蕩益大師 著解〕此第十五章。明忍辱力大。滅垢明遠也。忍有三種。一耐怨害忍。亦名生忍。二安受苦忍。亦名法忍。三諦察法忍。亦名

第一義忍。今即約耐怨害而入第一義也。餘文易知。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十五章 請問力明》沙門問佛：何者多力？】什麼有最多的力量？【何者最明？】什麼是最光明？【佛言：忍辱多力，】有忍辱的人就是世間最有力量的，不是比賽體力的，為什麼呢？【不懷惡故，】你一點惡的起心動念都沒有，【兼加安健，】你不懷惡而且又安健，【忍者無惡，】有忍耐的人他就沒有惡心，【必為人尊。】在座諸位這個可能要劃一線，忍者無惡，必為人尊，你有忍耐人就沒有惡心，一定會被人所尊重，

在座諸位你想要被人尊重嗎？很簡單你修習忍辱，每個人都尊重你十分，不要一碰到事情就大呼小叫，不要一碰到事情就跟人家計較那麼多，不必要。

【心垢滅盡，淨無瑕穢，】這個瑕穢就是骯髒。【是為最明。】我們心煩惱的污垢如果滅盡，就是習氣把它對治盡了，清淨就沒有漏洞沒有瑕疵，這就是最明。下面這個字比較難一點，因為語意不明，【未有天地，逮於今日，】這個就是少了幾個字，你要把它加進去，前面要加，是為最明跟未有天地的中間要加進去，加在是為最明的後面，是加在未有天地的前面，要加「不生不滅」

的本性」未有天地，逮於今日，不生不滅的本性，這樣才可以瞭解，否則的話不曉得講什麼東西，中間漏掉這幾個字，意思的差距就很大了。意思是說我們不生不滅的本性，未有天地，人家說先有天地，還沒有天地以前；逮於，逮就是一直到今天，就算還沒有創辦天地以前乃至於到今天統統存在，清清淨淨是這個意思。當你不生不滅，本性見到以後怎麼樣？【十方所有，無有不見，】看得清清楚楚，無有不見，【無有不知，無有不聞，】為什麼呢？明心見性以後，【得一切智，可謂明矣。】如果沒有加那幾個字就不曉得講什麼，所以加不生不滅的本性，未有天地，逮於今日，這

樣才曉得，逮就是等到，一直到今天。

【〔蕩益大師 著解〕此第十五章，明忍辱力大，】忍辱的力量很大，世間不是有體力的人贏，世間是什麼人有忍辱，什麼人就是大丈夫。

【滅垢明遠也。】你如果滅掉煩惱，光明就照得愈遠。【忍有三種：一耐怨害忍，】就是受他人的怨憎惱害，亦加以忍耐，亦加以忍耐，耐怨害忍，【亦名生忍；】【二安受苦忍，】也就是疾病、天災等所迫，亦加以忍受，【安受苦忍，亦名法忍；】安受苦忍簡單講就是這個苦就是疾病、法就是天災，無論是內在的疾病，外面的天災這個都是苦的，所

以亦名法忍。【三諦察法忍，】諦察法忍又叫做觀察法忍，這個法就是真理，你要觀察不生不滅的真理，心無妄動，【亦名第一義忍。】所以諦察法忍，法就是真理，什麼是真理呢？空就是真理，空是什麼？不生不滅就是無生的意思，諦察法忍就是一切法無生，亦名第一義忍，第一義忍。【今即約耐怨害而入第一義也，餘文易知。】

《經文 第十六章 捨愛得道》佛言。人懷愛欲。不見道者。譬如澄水。致手攪之。眾人共臨。無有覩其影者。人以愛欲交錯。心中濁興。

故不見道。汝等沙門。當捨愛欲。
愛欲垢盡。道可見矣。

〔蕩益大師 著解〕此第十六章。明
吾人心水本澄。即是至道。但由愛
欲所攪。故不能於一念中炳現十界
影像也。捨三界愛欲見思垢盡。則
真諦道可見。捨偏真愛欲。塵沙垢
盡。則俗諦道可見。捨果報愛欲。
無明垢盡。則中諦道可見矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十六
章 捨愛得道》佛言：人懷愛欲，】
我們人如果分別執著欲望，貪這個
愛、貪這個情，【不見道者，】為什

麼不見道呢？【譬如澄水，】譬如清淨的水，【致手攪之，】我們用手攪一攪，【眾人共臨，】大家都來看到，【無有覩其影者，】手一直攪拌怎麼可能看到臉，我們人的心這個欲望情執很重就不能見到本來的面目，【人以愛欲交錯，心中濁興，】我們人愛欲、欲望交錯，心中濁興汙穢的東西，煩惱就一直生起來，【故不見道，汝等沙門，當捨愛欲，】這個愛其實就是貪，愛欲就是貪，貪著一切境界一切五欲六塵，【愛欲垢盡，道可見矣。】道就可以見到。

【〔蕩益大師 著解〕此第十六章，明吾人心水本澄，】澄就是清澈而平靜無波，譬如說心性本自清純，

寧靜無污染、垢濁澄清，我們人的心水本來就是清淨的。【即是至道，但由愛欲所攪，故不能於一念中炳現】炳現就是明白的顯現。【十界影像也。捨三界愛欲，見思垢盡，則真諦道可見，捨偏真愛欲，塵沙垢盡，則俗諦道可見，捨果報愛欲，無明垢盡，則中諦道可見。】所以有一句話，你們要把它寫下來，還是一樣的，有一句話叫做什麼呢？叫做「心水濁而影像昏，欲垢盡而道可見。」心水濁而影像昏，心水濁，濁就是濁水溪的濁，而影像昏，影像就昏暗，心水濁而影像昏，欲垢盡而道可見。欲，欲望的欲，垢，污垢的垢，欲垢盡而道可見，道可見，這是一句很好的詞句。

《經文 第十七章 明來暗謝》佛言。夫見道者。譬如持炬。入冥室中。其冥即滅。而明獨存。學道見諦。無明即滅。而明常存矣。

〔蕩益大師 著解〕此第十七章。深顯無明無性。故見道即可永滅。亦顯無明未滅。不得名真見道也。知無明之可滅。不致生於退屈知真見之常明。亦可祛增上慢矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十七

章 明來暗謝》佛言：夫見道者，】
什麼是見道呢？【譬如持炬，】拿
火把，【入冥室中，】黑暗之室，【其
冥即滅，而明獨存。】你如果拿火
把進入暗室裡面，黑暗就熄滅，這
個明，光明它就存在。表示說我們
妄覺無明如果滅掉，本覺的性明就
常存，我們的妄覺如果無明滅掉，
妄覺的無明滅掉，我們本覺的性明
就常存，【學道見諦，無明即滅，】
我們可以學道見到真理，我們的煩
惱就滅，但是我們的煩惱滅了以
後，一明就永明，一成佛就是永遠
不退縮，不變成凡夫，永遠解脫生
死。【而明常存矣。】

【〔蕩益大師 著解〕此第十七章，

深顯無明無性，【深顯無明無性，【故見道即可永滅，】見道即可永滅，【亦顯無明未滅，不得名真見道也。】不得名真見道也，【知無明之可滅，不致生於退屈，】生於退屈，【知真見之常明，亦可祛增上慢矣。】祛就是離開。

《經文 第十八章 念等本空》佛言。吾法念無念念。行無行行。言無言言。修無修修。會者近爾。迷者遠乎。言語道斷。非物所拘。差之毫釐。失之須臾。

〔蕩益大師 著解〕此第十八章。明念行言修。皆超有無兩關。而不可以有無情見湊泊也。念即無念。故常念此無念之念。豈以不念為無念哉。行等三句。例此可知。會得則觸事全真。迷者則轉趨轉遠。言語相即解脫相。故言語道斷。一切物即真如性。故非物所拘。才涉有無。便隔霄壤。故差之毫釐。才涉思惟。便成剩法。故失之須臾。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十八章 念等本空》佛言：吾法念無念念，】這個要這樣念，什麼是佛法呢？念無念之念，雖念但是無所念的念，念無念之念，【行無行行、言

無言言，修無修修，】所以要這樣子說，念於無念之念，雖有念但是其實是無念，這個念頭，行於無所行之行，言於無所言之言，修於無所修之修。這個念就是事相的存在，無念就是理體會歸無生，行於一切法無行，那麼當然就是無所執著的行，言於無言之言，修於無修之修。【會者近爾，迷者遠乎。言語道斷，非物所拘，差之毫釐，失之須臾。】言語道斷，非物所拘，差一點點，差之毫釐，失之千里，可以說一開始差一點點，到最後就差很多，失之須臾就是剎那之間，就是剎那之間，這個須臾就是須臾頃的思維分別，離真如實相的言語，失就是錯過、迷失的意思。簡單講

我們佛法當中，念就是無念、行就是無行、言就是無言、修就是無修，歸根得此為證乃知，只有證悟到空性的思想，這樣我們就瞭解。

【〔蕩益大師 著解〕此第十八章，明念、行、言、修，皆超有無兩關，而不可以有無情見湊泊也。】湊泊就是凝聚結合，就是不可以有或者是無世間的分別心來結合來配合，因為它不是有也不是無，你不能用世間的分別心來見到有無去跟它湊在一起的，這個湊泊就是凝聚或者是結合，跟它配合得起來，沒辦法配合有或者是配合無，世間之情見。【念即無念，故常念此無念之念，】常常念這個無念之念，【豈以

不念為無念哉。「行」等三句，例此可知，會得則觸事全真，迷者則轉趨轉遠。言語相即解脫相，】言語當下就是解脫相，【故言語道斷。一切物即真如性，故非物所拘。】物就是相就是有形相的，本性不是任何一種形相可以束縛得了的，它是縱橫自在的沒有能所，當然不會束縛在這個形相上的東西，【才涉有無，】你如果落入有還是無，【便隔天壤，】天壤就是天跟地，比喻相差甚遠，【故差之毫釐。才涉思維，便成剩法，】剩法就是多餘的，多餘的。【故失之須臾。】

《經文 第十九章 假真並觀》佛言。觀天地。念非常。觀世界。念非常。觀靈覺。即菩提。如是知識。得道疾矣。

〔蕩益大師 著解〕此第十九章。明唯心識觀。遣虛存實也。天覆地載。凡情計為常住實有。今觀天則寒暑代謝。地則陵谷遞遷。既爾生滅非常。豈是心外實法。次觀一身之中。世為遷流。界為方位。世固念念不停。界亦互對無定。於中豈有實我實法。此則遣徧計之本虛也。次觀現前一念靈覺之性。即離我法二執。便成四智菩提。此則存依圓之實性也。遣虛則無增益謗。存實則

無損減謗。非有非無。速契中道矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第十九章 假真並觀》佛言：觀天地，念非常；觀世界，念非常；觀靈覺，】不可思議的本性的當下，【即菩提。】我們如果能夠瞭解天地都是無常、世界也是無常，我們這一顆不生不滅的靈明覺知之相就是我們的菩提，菩提就是本性，【如是知識，】我們如果能夠瞭解，【得道疾矣。】這樣就沒有什麼好執著的，天地也無常、世界也無常，那麼你執著什麼東西？保持一顆沒有能所清清淨淨的覺知，這樣你要得道就很快了。

【〔蕩益大師 著解〕此第十九章，明唯心識觀，遣虛存實也。】遣虛就是遣掉虛妄的，實就是圓成實性，遣虛因為緣起那麼就是不實，不實就是虛，那麼存實，實就是我們的覺性，就是圓滿的覺性，遣掉這個緣起虛妄不實在的假相，存在一個圓滿的實性，就是般若智慧的覺性。【天覆地載，】上天蓋著我們，那麼地就是運載著大地。【凡情計】計就是執著，【計為常住實有，】凡夫情執常住實有，【今觀天則寒暑代謝，】代謝就是交替，就是交替。地則陵谷，陵就是高、谷就是低，地不是高就是低，那麼遞遷就是更遞變遷。【地則陵谷遞遷，】高高低低

低的意思，陵就是高、谷就是低，地不是高就是低，天地不是冷就是熱，代謝就是交替，不是寒就是暑，不是高就是低。天不是寒就是暑，地不是高就是低。【既爾生滅非常，】爾就是如此，【豈是心外實法？】

【次觀一身之中，世為遷流，界為方位，世固念念不停，】那麼世是遷流，界是方位，那麼世當然是念念不停。【界亦互對無定，】互對就是標準的設立是相對，簡單講我們世間，它就是相對的存在，從東邊看看它是西邊，從西邊看我這邊是東邊，跑到我的左邊來看，我右手是右邊，如果跑到右手的更右邊去，右手變成左邊，是對立的存在

的，所以那只是互對無定，方位也是不一定的，看你定在那一個位子，簡單講這個全世界都是假設的，時間、空間這個是假設的，人體也是假設的，所以什麼是真的？世間所發明的東西，只要是世俗諦那沒有真理，真理就是法無定法，真理就是永恆的空性無常。【於中豈有實我實法？此則遣遍計之本虛也。】遍計所執本來是虛妄的。

【次觀現前一念靈覺之性，即離我法二執，便成四智菩提，】那麼四智菩提，這是指佛果的四智，全部稱為四智心品，是唯識宗所立的，它把有漏的第八意識、第七意識、第六意識跟前五識轉變為四種無漏

的智慧，把第八意識轉變成大圓鏡智，把第七意識轉變成平等性智，把第六意識轉變成妙觀察智，把前五識轉變成成所作智，叫做四智菩提，四智菩提，這個我們唯識學都講的很清楚了。【此則存依圓之實性也。】存依他起圓成實的實性，此則存依圓之實性，依他起圓成實的實性。

【遣虛】如果我們能夠遣除虛妄的東西，那麼虛妄就不能增加，【則無增益謗，】沒有增加的毀謗，如果存這個圓成實一切法不可得呢？怎麼樣？有實實在在的這個本性，【存實則無損減謗，】你不能否認它，無增益謗就是你不能強化它、加強

它、增加它，你也不能損害它，為什麼？它是不生不滅，所以說無增益謗就是不生，存實則無損減謗那就是不滅。【非有非無，速契中道矣。】

所以說佛法的思維模式不拘束在這個世間的，在座諸位這個要注意聽，我們世間人的思維模式有幾個，第一個文化傳統，第二個後天的教育，第三個無始劫來的習氣，都受到這三種角度的影響，所以我們的思維模式都不能解脫，第一傳統習慣，習慣，我們中國人從以前到現在就是這樣子，結婚就是這種儀式，大紅大紫的，結婚的衣服就是這樣子，你要穿白色的有時候覺

得很奇怪，現在大家都穿白色的，穿紅的反而奇怪，傳統習慣，我們人的思想受到傳統思維的封建思想，所以我們的考慮都會考慮到傳統，所以突不破爸爸、媽媽的觀念、奶奶的觀念、爺爺的觀念、老祖宗的觀念，突不破中國傳統的觀念，他沒有辦法突破，為什麼？他的思維模式都必須根據這個。

第二個根據後天的教育，後天的教育，如果有新的知識來講的話，那也是一種現實的文字觀念的遊戲而已，後天的教育，後天的教育一直教你一直教你，你就好像什麼？你就像垃圾桶一樣，一直接受、一直接受，一直倒、倒都不能消化，從

小跟你講我們要做總統，我們要做科學家要貢獻給國家，從小他就一、二、三、四、五、六、七、八、九、十，他就是這樣思維的，他的思維模式就是這樣子的。兩點之間最直的最快的是直線，從以前都是這樣思維，這種思維的方式從以前到現在都沒有辦法改變，受到我們後天的教育。

再來受到我們慣性意識的思維模式，我的思維模式第一個一定要先建立在我，我的思維模式，我一定要先建立一個我，這是我的、這是我怎麼樣，我怎麼樣第一個，所以我們一生一世受到這三種很大的力量，第一個傳統文化，第二個後天

的教育，第三個我執、我見的無始來的習氣影響，所以我們從來沒有得到解脫的真理，沒有，我們一定會被這幾樣東西所束縛，所以說我們如果學佛的話，新時代的來臨，我們可以創造自己的命運，我們可以透視真理，我們可以解脫當下，我們永遠做一個解脫的人，永遠做一個自在的人，沒有受到文字傳統的影響，沒有受到我執我相思維的模式，沒有受到後天的教育束縛，我們沒有在文字中遊戲，我們是用覺性在過今天的日子。

我們曉得零就是最大也是最小，我們開始覺悟到零是一個很可愛的數目，零什麼都沒有，可是一加零就

是十，人也是一樣，你有健康是一，一，你有健康就是一，你有學問再加一個零就是十，你有財富再加一個零就是一百，有才幹再加一個零就是一千，如果你這個一不能建立，就什麼都沒有，什麼都沒有。如果你沒有健康那就是零，但是這個零比喻做我的心的話，零無所著，那什麼都是我們的，一切的東西統統歸零，你沒有煩惱的，如果你心中懂得這個零的體會，你就沒有煩惱，零原點如如不動，兩個人起衝突歸零，不增也不減、不來也不去，今天你有一千萬，你懂得把它歸零，沒有，暫時借我們用的，借我們住的而已，你有十間樓房，不管你有多少財產你都歸零，調整

到，使它圓滿的，這樣你的財產就愈來愈大、愈來愈大，非常的大，大得不得了，零是最小的，所以說芥子納須彌，芥子是最小的。我們最小就是起心動念，可是我們的起心動念擴張開來，可以展現在無量三千大千世界作用，我們的覺性沒有時間、空間的距離，但是我們的覺性可以運用在一切事事無礙法界，嚇死人的大。簡單講我們如果能體會到這一念無所執，零就什麼都沒有，什麼都沒有就是什麼都有。

接下來，我們本來是應該從五十八頁中間開始上課，但有些地方要稍微修正一下，請翻開四十一頁，四十一頁的第二行【受牧女十六轉】

上次師父說改成斛，那麼這個轉這裡另有解釋，另有解釋。這個轉字這裡我們有資料，《大藏經》裡面的一四五零頁，在根本說一切有部毘奈耶破僧事卷第五，師父講資料不會很長，唸一遍給你聽，什麼叫做十六轉？就是說，應以十六轉乳粥供養苦行先人，所謂十六轉者，十六轉，現在要解釋十六轉，一千頭的牛乳擠出來，一千頭的牛擠出來的牛乳，拿給一千頭牛喝，再來一千頭牛擠出來的拿給五百頭牛喝，再來五百飲五百，就是五百頭牛擠出來的拿給五百頭牛喝，再來以五百的給兩百五十頭喝，就是說它是一直遞減，一直遞減的。這種解釋也是很不可思議的，復以兩百五十

飲兩百五十，就是兩百五十頭牛擠出來的拿給兩百五十頭牛喝，再來兩百五十飲一百二十五，再減一半，兩百五十頭擠出來的牛乳給一百二十五頭牛喝，再來一百二十五頭擠出來給一百二十五頭喝，一百二十五頭擠出來給六十四頭喝，六十四頭擠出來給六十四頭喝，六十四頭擠出來的牛乳給三十二頭牛喝，再來三十二頭擠出來的牛乳給三十二頭牛喝，再來三十二頭擠出來的牛乳給十六牛喝，再來十六頭擠出來的給十六頭牛喝，再來就是十六頭擠出來的給八頭牛喝，就是一直減，那麼再來以八頭給八頭喝，再來八頭給四頭喝，就是一直減少、一直減少，這樣如是十六轉，

最後就是八頭牛擠出來的牛乳給四頭牛喝，這樣的量，這樣的量下去煮，在玻璃的器皿中煮這個粥，煮這個粥，就是這樣，這只是數目字的轉換而已，數目字的轉換而已。師父再簡單講一遍，本來是一千對一千，第一次一千對一千，再來一千對五百，第二次，第三，五百對五百，再來五百對兩百五十，再來兩百五十對兩百五十，再來兩百五十對一百二十五，再來一百二十五對一百二十五，再來一百二十五對六十四，再來六十四對六十四，再來六十四對三十二，再來三十二對三十二，再來三十二對十六，再來十六對十六，再來十六對八，再來八對八，最後一個八對四，八對四，

這個幾千頭牛擠出來，如是一直遞減、一直遞減，減到最後，第一轉、第二轉、第三轉、第四轉到第十六轉，就是以八頭牛擠出來的牛奶給四頭牛喝這樣子的量，這樣子的量。那麼因為我們找到根據，那麼就一定要講，一定要講，簡單講就是一千減下去就是五百，那麼中間一定要五百給五百，再來兩百五，兩百五給兩百五，再來就一百二十五，一百二十五給一百二十五，再來就六十四，其實就是這樣子一直減，十六轉，十六次，這樣子記住就好了，就是這個名相而已，這個參考資料。

《經文 第二十章 推我本空》佛
言。當念身中四大。各自有名。都
無我者。我既都無。其如幻耳。

〔蕩益大師 著解〕此第二十章。示
人以四大觀身。而入如幻法門也。
身中堅者名地。潤者名水。煖者名
火。動者名風。覓我了不可得。能
成所成。體皆如幻。能觀所觀。亦
復如幻。於一幻喻。便可通達空假
中理。故知四大觀身。實四教之總
戶也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十

章 推我本空》佛言：當念身中四大，各自有名，都無我者，】我們每一天都執著這個我，所以產生一切觀念的痛苦，束縛主觀意識的對立，結果我們也是很清楚瞭解生命的真實相。我們常常念，這個念就是觀照，徹底的去瞭解，我們要徹底的去念去觀照這個色身的真相是什麼？各自有名，地、水、火、風，都無我者。【我既都無，其如幻耳。】那個「我」字，每天都跟我們生活在一起的那個我那個觀念本來就是錯覺，本來就是沒有的東西，其如幻耳。

【〔蕩益大師 著解〕此第二十章，示人以四大觀身，而入如幻法門

也。身中堅者名地，】堅就是固體，
【潤者名水，】血液、尿液、唾液，
【暖者名火，】就是我們的熱氣、
溫度，我們人如果沒有溫度會死，
沒有溫度會死，我們晚上睡覺手腳
冰涼，那就是氣血不通，那個不用
多久就會死，所以氣脈虛弱的话，
身體就要好好的調養，不然要死很
容易，氣血不通，所以沒有溫度，
暖者名火，【動者名風，】動的東西，
呼吸，呼吸，【覓我了不可得。】我
們好好的來研究這四大是什麼呢？
地、水、火、風什麼是我？沒有。
我們每天在執著的那個「我」，其實
是了不可得。

【能成所成，】能成就是主觀的意

識狀態，所成就是色相的四大，內四大、外四大。【體皆如幻，】都是幻化的。【能觀所觀，亦復如幻，於一幻喻，便可通達空假中理。】只要你瞭解這是虛妄的東西，虛妄當體就是空，這就是空性；虛妄的緣起你不可以否認，這就是假；虛妄當中離空、假兩種的執著，這就是中。【故知四大觀身，實四教之總戶也。】

《經文 第二十一章 名聲喪本》佛言。人隨情欲。求於聲名。聲名顯著。身已故矣。貪世常名。而不學道。枉功勞形。譬如燒香。雖人聞香。香之燼矣。危身之火。而在其

後。

〔蕩益大師 著解〕此第二十一章。
甚明好名之人。不惟無益。而且深
有損也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十一
章 名聲喪本》佛言：人隨情欲，
求於聲名，】這個大家都很喜欢，
好名聲，我兒子是博士，我這個孫
子當五院的院長，留學美國，講就
是光耀門庭，光耀門庭。人隨情欲，
求於聲名。【聲名顯著，身已故矣。】
我們名聲如果太大，那麼身體會漸
漸消失。身已故矣就是說我們的身

體每一分每一秒都在變化，聲名顯著，名聲很響亮，但是我們這個身體這個生命已經慢慢的淘汰轉換了，身已故矣。這個故矣簡單講就是輪轉取代，昨天由今天來取代，今天由明天來取代。【貪世常名，而不學道，枉功勞形。】枉功勞形，就是說我們人如果貪世間的名而不學道，要真才實學，要真實來修行，要真正的下功夫去修行，不能專做表面的功夫。你貪世間的名，出名做什麼？

要出名那還不簡單，我常常說要出名很簡單，報紙登兩天就出名了，大家都認識他對不對？很簡單，英國有一個人精神不太正常，他去買

一輛什麼？他去買一輛戰車，從小他就想：我如果能夠開戰車在路上跑很拉風，花了兩萬多塊的美金買了一輛戰車，兩萬多塊美金換成台幣七、八十萬，轎車他不買他買戰車，他買戰車要做什麼呢？就是要在路上開，裡面裝潢一下，冷氣不會冷，因為鐵片很熱，音響，音響電波會干擾，音響也收不到，坐在裡面很悶熱，非常的悶熱。車子頂多可以開到一百，一公升的汽油跑不了幾公里，一公升的汽油跑一小段路，他甘願。結果戰車開出來的時候，整條路上的人都在看他，都在看他，他覺得很威風，開過去紅綠燈一停下來，怎麼一輛戰車開在路上，大家都在看他。美國的 CNN

也有報導。這個人有一點狂，開戰車的狂，你聽過戰車開在路上嗎？大家都看他，他就覺得很威風，開那一輛車子七、八十萬，也沒有冷氣，音響也沒有作用，他開這個就是想出名，世間就是有這種精神病的。

我們學佛也是這樣子，我們學佛不是要出名的。所以有一句話說，世名浮利，唐勞其功，人不學道，虛生浪死。這句話你倒是可以抄一抄，世名浮利，世間的名，浮就是浮在天空中的浮，浮水的浮，三點水的浮，飄浮的浮，浮利，浮在上面的浮，世名的浮利，利，利害關係的利。唐勞其功，這個唐，唐朝

的唐，疲勞的勞，唐勞其功，其他的其，功德的功，唐勞其功，白白的勞碌，白白的勞碌，唐勞其功。人不學道，虛生浪死，我們人如果不學道就虛生浪死，人是為道而來出生的，人如果是為名跟利來出生，到最後都是一把骨頭而已，沒有什麼意思。出名在這天地萬物四十六億，在這個地球上四十六億年，你留個名也是要走，你也要離開這個世間，沒有什麼。所以說世名浮利，唐勞其功，人不學道，虛生浪死。

【譬如燒香，】譬如說燒香，【雖人聞香，香之燼矣，】香之燼就是生命準備要結束了，聞到香沒有錯，

可是這個香一直點一直香，不過這個香已經漸漸要消失了，人整天都在追求這個名，生命已經漸漸消失了。表示說追求那個名沒有用，最簡單的，給好名的人下一條，一帖真正的清涼劑，世間真正要道才有效，生死來才抵擋得過，名沒有用的，名不能阻擋生死。【**危身之火，而在其後。**】貪著世間的名、利，危險的還在後面。

【〔**蕩益大師 著解**〕此第二十一章，甚明好名之人，不惟無益，】不惟：不只是一點利益都沒有，【**而且深有損也。**】深深的有損害這個道，深深的損害這個道。

《經文 第二十二章 財色招苦》佛言。財色於人。人之不捨。譬如刀刃有蜜。不足一餐之美。小兒舐之。則有割舌之患。

〔蕩益大師 著解〕此第二十二章。甚明財色之味寡而傷害甚多。有智者不可類彼小兒也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十二章 財色招苦》佛言：財色於人，】財就是錢財，色就是男女的淫欲，這個女色，【人之不捨，】我們人都

放不下，放不下，叫他放下女朋友來講堂出家好嗎？不行，我的女朋友太漂亮了，我放不下。我是獨子，這樣子放不下，人之不捨。【譬如刀刃有蜜，】刀子上面塗一點點蜜甜甜的，【不足一餐之美，】不夠吃一餐，一餐都吃不飽，【小兒舐之，】這個舐尸、，右邊那個氏底下沒有一橫，這個要改，應該更正為字完全一樣，就是這個舐字，右邊這個氏字底下沒有一橫，那個一橫要劃掉，小兒舐之。這個舐就是以舌頭捲起食物，這個捲就是一個提手旁再一個考試卷的卷，捲起食物或者是舔物，小兒舐之，舐，我們現在所說的舔，用舌頭去舔東西，舔甜甜的東西。刀子上面塗上一點點

蜜，小孩不懂看到沾有蜜，就用舌頭去舔看看，結果整個舌頭都割破了，整個舌頭都割破了，【則有割舌之患。】割舌之患。

【〔蕩益大師 著解〕此第二十二章，甚明財色之味寡】味寡就是一點味道而已，很少的快樂。【而傷害甚多，】捆綁住，把你綁得死死的。【有智者不可類彼小兒也。】所以有智慧的人不可以類彼小兒。所以我為什麼禁止這裡的法師出去趕經懺，經懺本身沒有壞事，諸位不要誤會。佛事念經沒有壞事的，這個是好事的，給人消災、拜梁皇、打佛七、做水陸這都是很好的事情。問題是說我們出去以後人家會供

養，會供養，今天接觸到錢，明天又接觸到錢，後天又接觸到錢，再來接觸到世俗，世俗，今天接觸到錢接觸到世俗人，以後就不是出家，經懺趕久了就跟世俗人一樣，一模一樣開口閉口都是錢，開口閉口都是錢，慢慢就被名跟利牽著走，自己不知道，自己不知道。

我們人那個潛在的執著，如果我們人可以觀照這個無我，冷靜的觀照這個空性的無我，你會發現我們貪婪的心很重。這是因為我們人很少在觀照，我們很少觀照到那個起心動念微細的境界，所以我們不知道人的貪到什麼程度，我們眾生都被自我迷醉，都認為我的功夫可能夠

了，我對世間的事情不會貪，那就是沒有觀照過。你如果觀照過，你就知道我們的心很貪，非常的貪，兩個人辯論他一定要辯贏，這就是貪，這就是貪。不曾觀照的人他不懂，所以我們得到相似境，以為是真實境。人自己最容易欺騙自己，稍微有一點點功夫就認為證道了，證初果、二果、三果、四果了，還是菩薩了，自己貪念不是慈悲心都搞不清楚，都會搞不清楚的。所以說為什麼杜絕我們這些法師出去趕經懺，捉到馬上開除，你都不要跟我談，都不必說馬上開除，明天馬上要走，為什麼？要杜絕於後患。一個法師、一個出家眾，他久而久之遠離這些境界，財、境界，一心

一意在道上在心念上下手。這個孩子他不能弘法利生，自己了生死絕對沒有問題，沒有問題。他沒有外緣、沒有牽制，沒有後遺症。他這輩子只要聽師父的勸告，攝受三業，一心在道，他就算不能弘法利生，也不會害到佛教，也不會害到佛教。他要自己解脫，輕而易舉、易如反掌，易如反掌。

《經文 第二十三章 妻子甚獄》佛言。人繫於妻子舍宅。甚於牢獄。牢獄有散釋之期。妻子無遠離之念。情愛於色。豈憚驅馳。雖有虎口之患。心存甘伏。投泥自溺。故

曰凡夫。透得此門。出塵羅漢。

〔蕩益大師 著解〕此第二十三章。
深明妻子舍宅之埋沒人。而勸以速
遠離也。欲界以男女眷屬為妻子。
種種宮殿為舍宅。色界以味禪為妻
子。四禪天為舍宅。無色界以癡定
為妻子。四空天為舍宅。愛見所噬。
患同虎口。充類言之。二乘以一解
脫味為妻子。偏真涅槃為舍宅。權
教以遊戲神通為妻子。出真涉俗為
舍宅。透得空有兩門。方成中道無
生之果。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十

三章 妻子甚獄》佛言：人繫妻子舍宅，甚於牢獄，】佛實在太偉大了，太偉大了。我們束縛在妻子舍宅就是我們豪華的別墅，我們的大廈、錢財、妻子，我們的房子甚於牢獄，再來又說，看佛多偉大。【牢獄有散釋之期，】你被捉去關期滿還會回來，除非判死刑，捉去關期滿放你回來。【妻子無遠離之念。】妻子她不想遠離，你注意看有的夫妻打架，打得都快鬧出人命來，他的妻子還是要跟著他，你知道嗎？你知道嗎？這是真的。有的男眾也是這樣子，以前有一部電影，有一位太太不守婦道，她先生非常愛她，非常愛她，這個女眾長得漂亮條件不錯，她有四個男朋友，都分時間約

會，約第一段，第二段，第三段，第四段，她先生沒有辦法，因為他太愛她了，所以她如果說去幫我擦鞋子，他就去擦一擦。那部片子你如果看到，就會想他到底是不是男眾，你會想那是男眾嗎？跟我的個性剛好一百八十度的不同，實在太沒志氣了，不過他心甘情願，鞋子提過來，我要上班了，她先生就說：早一點回來，老婆。知道啦！因為他很愛她怕她離開，你看看，哎喲！如果換成是我，敢跟我大小聲，不用跟她說，出去，我就叫她：你不要給我回來。回來試試看，可是沒有辦法。世間是一個管一個沒有辦法，電影是這樣子演的，電影是這樣子演的，妻子無遠離之念。

【情愛於色，】情愛於色，【豈憚】豈憚這個唸ㄉㄤ、，憚就是畏懼。

【豈憚驅馳，】驅馳就是盡力奔走。豈憚，哪裡害怕盡力奔走，以前有一首歌叫做「為愛走天涯」，為愛走天涯，這個就可以證明。豈憚，哪裡怕盡心盡力的去奔走，做到死他都甘願。電影不知道演過幾百次了，我願意為你做一切的工作，乃至我死亡，都會這麼說。男眾如果對女眾講這一句，她就很感動了，就很感動了，要什麼都會給他了，豈憚驅馳，他也不怕盡心盡力奔走忙碌。【雖有虎口之患，心存甘伏，】甘伏，甘就是甘心，伏就是承受，這個「伏」字不是降伏，是承受的

意思，心裡很甘心的承受，甘心的承受。因為他是我們的先生，因為她是我們的太太，所以我告訴諸位，只要你走結婚這一條路，要修行那就非常的困難，你道理都知道，聽經也聽了好幾年，但是欲振乏力，沒有辦法，除非先生也學佛，但是爭吵也在所難免的，因為大家都是我執、我見，所以心存甘伏。【投泥自溺，故曰凡夫，】投泥，泥就是泥漿，自溺自己，這個泥漿一陷下去爬不起來，這個就是凡夫，就是凡夫，凡夫。【透得此門，出塵羅漢。】透就是透徹、明白、透視、超越，出塵羅漢。

那麼這個在電視上、在電影上、在

小說上面都在詮釋這個，沒有辦法分離的，難割難捨的那一種情趣，那一種情節。尤其是瓊瑤小說，每一個角度都寫得恰到好處，你也不能說哪一個人對、哪一個人錯，她那一種細膩的感情的揣摩，人性弱點的發揮到極點，很懂得掌握。那一種見面之喜悅，那一種分開的，你看兩個如果要分開就牽手，牽手以後，譬如說他要離開，牽手以後，已經離開很遠了，他那隻手還一直伸著，那隻手還一直伸著，還一直伸著，兩個分開了那隻手還這樣子，回去以後就常常拿著照片看。那一種悱惻纏綿綁得死死的分不開，分不開。所以說要開悟很簡單我教你，你要解大號的時候，拿你

女朋友的相片貼在裡面，她也是要解大號，從臉觀到下面，下面觀到上面解大號，接著常常聽到放屁，噗，一樣也是很臭，觀想。你不要只看外表，你透視過去，當你解大號的時候就觀想這都是一樣的嘛，對不對？此身不淨，統統是一樣的，糞桶只是分大小而已。

再來，【〔蕩益大師 著解〕此第二十三章，深明妻子舍宅之埋沒人，而勸以速遠離也。】趕緊遠離、趕緊放下。【欲界以男女眷屬為妻子，種種宮殿為舍宅。】【色界以味禪為妻子，】他是打坐打得很喜悅，【四禪天為舍宅。】【無色界以癡定】在旁邊寫個「沒有智慧的定叫做癡定」，

就是沒有用般若智慧去觀照，雖然有定但是癡，愚癡沒有般若的智慧。【無色界以癡定為妻子，四空天為舍宅。】【愛見所噬，】噬就是吃的意思，愛就是貪，見就是我執、我見，貪愛一切境界，我執、我見所困擾，我們人都是這個樣子。

人最容易欺騙自己，為什麼？強力的想保護自己，但他不曉得愈強力的保護，這個假相愈害了自己，世間我們就是因為不瞭解。我們常常說最大的敵人是自己，其實這一句話是講的很浮華，講的入骨一點直接來感受就是最大的敵人是自己，為什麼？因為他會把你牽入三惡道，他會把你牽入三惡道，你就整

天執著這個色身，吃要吃好的，什麼都要贏、什麼都執著，這個我、這個色身貪愛是我們最大的敵人，因為它會破壞我們清淨的法身，把我們牽入三惡道，所以它是一個很可惡的東西，很可惡的東西，是我們很大、很大的敵人，就是因為這個色身妄執妄想的色身。但是它也是我們最好的朋友，因為它能夠幫助我們成佛，所以要看我們的心怎麼運用，如果一個人一天到晚吃的好，睡覺睡十幾個鐘頭，一天到晚造惡業，你想想看它不把你牽進三惡道，要不然要牽到那裡去對不對？但是要修行也是要靠它，所以簡單講就是不要放縱它，不要讓它吃太好，不要讓它穿得太多，也不

能使它太勞累，太勞累它會抗議，為什麼它會抗議？它躺在床上，重感冒、重病爬不起來，爬不起來你就不能修行，爬不起來你就不能修行，所以說【愛見所噬，患同虎口。】他的後患就像虎口一樣的，虎口一樣的。

【充類言之，】整體而說，那麼怎麼樣？【二乘以一解脫味為妻子，偏真涅槃為舍宅。】偏真就是偏空，只有斷我執而已。【權教以遊戲神通為妻子，出真涉俗】涉俗就是度眾生，出真涉俗，簡單講就是從空入假，從空入假。【為舍宅。】【透得空有兩門，方成中道無生之果。】

《經文 第二十四章 色欲障道》佛言。愛欲莫甚於色。色之為欲。其大無外。賴有一矣。若使二同。普天之人。無能為道者矣。

〔蕩益大師 著解〕此第二十四章。深明色欲為眾生重病也。佛頂經云。婬心不除。塵不可出。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十四章 色欲障道》佛言：愛欲莫甚於色，】這個是講男女，男眾對女眾來講是色，女眾對男眾來講也是

色，因為佛經是對比丘講的，所以這個色沒有固定哪一邊。我們愛欲的束縛不會比男女淫欲的束縛更大。【色之為欲，】就是說男女的欲望，【其大無外。】沒有比這個更大的，沒有比這個更大的。簡單講這一關，你看的開、放的下 OK，修行就 OK 了，沒問題是不是？其大無外，既然這一關是其大無外，這一關放得下這樣子就沒事了。【賴有一矣，】這個賴有一矣，這個其大無外那個逗點把它改為句點，把它改成句號，到這裡一個句號。賴有一矣，這個一矣底下的句號換成逗點，逗點，賴有一矣。賴有一矣就是說還好，還好只有這樣一種事情，束縛的力量這麼大。賴有一矣，

賴就是還好，還好，我們現在所說的還好，還好只有這一種，男女的淫欲最難修，還好只有這一種的力量最大而已。【若使二同，普天之人，無能為道者矣。】如果有兩種力量，就像男女淫欲的力量這麼大，全世界的人沒有一個可以成佛，全部都倒，一百個倒一百個，沒有辦法。意思是說還好只是這一種而已，還好只有這一種而已。所以這一種要好好的對治了，意思是說愛欲當中，男女的淫欲最厲害，最厲害。還好只有這一種，要斷除還算容易，如果有兩種力量使我們束縛，沒有一個可以成佛的，沒有一個可以成佛的。可見這一關束縛之大，負擔之難斷，佛早就講的很

清楚了。

【〔蕩益大師 著解〕此第二十四章，深明色欲為眾生重病也。佛頂經云：婬心不除，塵不可出。】就是《楞嚴經》。

《經文 第二十五章 欲火燒身》佛言。愛欲之人。猶如執炬。逆風而行。必有燒手之患。

〔蕩益大師 著解〕此第二十五章。甚明愛欲之不可習近也。逆風把炬。未有不燒手者。習近愛欲。安

得不損淨法身。害方便手耶。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十五章 欲火燒身》佛言：愛欲之人，猶如執炬，逆風而行，】我們執一個火把逆風吹回來向著我們，會有燒手之患，【必有燒手之患。】

【〔蕩益大師 著解〕此第二十五章，甚明愛欲之不可習近也。】就像逆風拿著火把，【逆風把炬，未有不燒手者，習近愛欲，安得不損淨法身，害方便手耶？】當然我們不是修到菩薩，空有不二，當然如果說像達到維摩詰居士那一種功夫，當然是另當別論。菩薩因為他沒有

隔陰之迷，他有大的神通跟般若的智慧，當然那個不影響，一切境界都是唯心所造，但是我們凡夫是還沒有到那種境界。

《經文 第二十六章 天魔嬈佛》天神獻玉女於佛。欲壞佛意。佛言。革囊眾穢。爾來何為。去。吾不用。天神愈敬。因問道意。佛為解說。即得須陀洹果。

〔蕩益大師 著解〕此第二十六章。明佛不被魔嬈。遂能化魔也。天神即魔王波旬。佛初成道時。先興甲

兵。不能害佛。次獻三女。又不能
嬈佛。乃歸佛化而證初果。人能觀
彼女人為革囊眾穢。則婬意得除。
自他俱利矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十六
章 天魔嬈佛》天神獻玉女於佛，】
表示說很漂亮的意思，【欲壞佛意，
佛言：革囊眾穢，】你這只不過髒
東西包一包而已，革囊眾穢，【爾來
何為？】你來做什麼呢？【去！吾
不用。】去就是叫他：你走吧！你
那麼漂亮，其實裡面都是骯髒的我
不用，【天神愈敬，】天神就愈恭敬，
【因問道意，】他就問要怎麼修行
呢？【佛為解說，】佛為他解說，【即

得須陀洹果。】須陀洹，馬上得到初果。

【〔蕩益大師 著解〕此第二十六章，明佛不被魔嬈，遂能化魔也。天神即魔王波旬，佛初成道時，先興甲兵，不能害佛，】甲兵就是準備要戰爭了，【次獻三女，】獻魔女，【又不能嬈佛，】嬈曰么ㄣ就是煩擾或者是戲弄於佛，困擾於佛，也不能困擾到佛。佛哪會受到魔女的引誘，那怎麼能夠成佛，那是絕對不可能的。【乃歸佛化而證初果。】所以說我們也不要排斥女眾排斥得很厲害，有時我們有因緣也必須度度她，只要你有功夫。【人能觀彼女人為革囊眾穢，則婬意得除，自他

俱利矣。】

《經文 第二十七章 無著得道》佛言。夫為道者。猶木在水。尋流而行。不觸兩岸。不為人取。不為鬼神所遮。不為洄流所住。亦不腐敗。吾保此木。決定入海。學道之人。不為情欲所惑。不為眾邪所嬈。精進無為。吾保此人。必得道矣。

〔蕩益大師 著解〕此第二十七章。喻明學道須遠離諸障也。兩岸以喻情欲。則有見思情欲。無明情欲。見思情欲。耽染生死。如觸此岸。

無明情欲。耽染涅槃。如觸彼岸。
人及鬼神。以喻眾邪。愛網所纏。
如為人取。見網所覆。如為鬼神所
遮。洄流所住。正與精進相反。腐
敗。正與無為相反。蓋不能直心正
念真如。每欲進而反退。如流急反
洄。不達無為法性。則著相所修福
慧。終成腐敗。故必不為生死涅槃
情欲所惑。不為愛見眾邪所撓。正
念真如而精進。了達法性本無為。
斯得道可保矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十七
章 無著得道》佛言：夫為道者，
猶木在水，】我們就像木順著水流
下來，【尋流而行，】尋就是隨著，

隨著這個水流而流下來，【不觸兩岸，】不觸兩岸比喻中道，【不為人取，】不為人拿得到，【不為鬼神所遮，】也遮不住，【不為洄流】洄流，我們所講的漩渦的水叫做洄流，這個水流下來打到石頭會轉，會旋轉的流。我們現在所說的漩渦的流，漩渦的水流叫做洄流，【不為洄流所住，】不會說困在那邊一直拼命打轉，不會，【亦不腐敗，吾保此木，決定入海。學道之人，不為情欲所惑，】困惑，【不為眾邪所嬈，精進無為，吾保此人，必得道矣。】那麼這個女眾可能比較困難，女眾的困擾是情，男眾的困擾是欲望，情執，女眾她對男女的關係到四十多歲以後，慢慢的她就比較容易斷，

就是比較平淡，比較平淡，男眾比較困難，可是男眾比較沒有情，可是他的欲望比較強，所以一人佔有一種。所以女眾這一邊大部分都比較疼孩子，因為情執比較重，男眾比較不會這樣子。當然我們人兩種都有，都有情也有男女的欲望，只是分開來講，男眾的欲望會比較強烈，但是女眾的情執對兒女或者是夫妻的感情，男女的感情比較重，不好斷，所以說男眾他如果降伏這個欲望要成道就一剎那，女眾她不但要降伏這個欲望，還要破除情執，因為情的後面一定會加一個執，那就非常困難，非常困難。

所以說女眾要修行很困難，最主要

是這個情執比較重。她倒不一定是說要沒有男女的欲望，只是她這個情執會很嚴重的，所以有一句話說：愛情是女人的生命，事業是男人的一切，事業是男人的一切。那麼先生就是女人的一切，婚姻，婚姻，女眾把婚姻當作她生命的全部，生命的全部。但是男眾他不是，他還要做事業，事業。所以站在修行的角度來講，女眾是比較不好修行。

【〔蕩益大師 著解〕此第二十七章，喻明學道須遠離諸障也。】【兩岸以喻情欲，則有見思情欲、無明情欲，見思情欲耽染生死，】耽就是沉迷，過度愛好沉迷其間染生

死，【如觸此岸，無明情欲耽染涅槃，如觸彼岸。】【人及鬼神，以喻眾邪。】【愛網所纏，如為人取。】一下子就被拿到，【見網所覆，】前面是愛網後面這是見網，這個見網就是我執、我見，如同一張網子，就把我們自己蓋住了，我們自己吐絲自己造網。吐絲就是知見，自己造網網死自己，和我看法不同的統統是壞人。我們現在的法師，很多也是這樣子，如果那個法師的見地跟我的看法不一樣，我就說：那個人是魔，那個法師是魔，說的法不是正法，都是這樣子。只要看法和他不同就說別人是魔，見網所覆，他不知道自己是魔。【如為鬼神所遮。】被鬼神所遮。【洄流所住，】

漩渦所遮擋、所纏住。【正與精進相反。】與精進相反。

我因此告訴諸位，世間你要完全沒有情欲，沒有男女的欲望，這可能很困難，因為大家都不是出家，但是我一直跟諸位勸導，不論出家、不論在家那個放下隨緣的功夫，你一定要做得很透徹，你才有能力突破，為什麼呢？你說你是人家的太太，你說：我拒絕先生，不能讓你這樣子，所以你就要隨緣次數減少，相處的次數減少。然後你要懂得放下，懂得放下隨緣觀照，這個是無常這不是永恆，一心一意在道上這樣才可以，這樣才可以。所以說這是真正一個精進的人，事相上

現前隨緣，隨緣了就放下，隨緣就放下，這樣才有辦法。你說完全拒絕境界那你是，你有家庭，要怎麼樣完全拒絕境界，你又不是出家人。

【腐敗，正與無為相反。蓋不能直心正念真如，每欲進而反退，如流急反洄。不達無為法性，則著相所修福慧，終成腐敗。】注意！這個很重要，這一句話很重要。不達無為法性，則著相所修福慧，終成腐敗，為什麼？會化作生滅法的因果，會化作生滅法，這一句要劃線起來，你才會懂得修行的道理。不達無為法性意思是說，如果你不懂得隨緣隨處放下，那沒有用，你不是，你完全沒有辦法修行，你就是

拼到死都沒有用。為什麼著相？著相就是困在那個地方，你的界限，敵對的態度就顯現出來了。心跟境不能融為一體，終成腐敗。【故必不為生死涅槃情欲所惑，不為愛見眾邪所矯，正念真如】正念真如就是說，時時要提起懂得放下的道理，叫做正念真如。正念真如，真如無所念、無所不念，所有的念全部都空，雖然全部都空，但是不妨正念，無所念名為正念，其實正念就是無所念、無所住，無一切念、正念真如，真如就是無相，什麼都不是什麼都俱足。【而精進，】我們一定要瞭解這種空性的道理，要不然你拜佛頭磕到流血，耳朵拜到耳膜破掉，乃至念佛念到喉嚨流血破掉去

喝枇杷膏照常無效。不明心法，拼到死你突不破那個煩惱的，沒有辦法的，心法不懂你不能稱為修行人的，所以下面你注意看這句話。【**了達法性本無為，斯得道可保矣。**】

你看為什麼？緣起本身就性空的，沒什麼好執著也沒什麼好討論，透過語言總是變成觀念，觀念，總是變成爭執，生命都是在爭執，這個觀念的問題。

所以有一句話你們沒有聽過嗎？當我們痛苦的時候，並不是痛苦的本身，而是因為我們無知的觀念，你聽過這一句話嗎？當我們覺得世間很痛苦的時候，不是痛苦的本身，而是因為我們無知的觀念，因為你

沒有智慧的觀念，觀念錯誤把一切世間的假相化作觀念的執著我的看法，當然你會很痛苦，你會非常的痛苦是不是？譬如說一個仇人，一個仇人，去年看到他氣得半死，今年看到他氣得半死，對不對？他本來就五蘊皆空，他來講堂我們也歡喜讓他來，他來到這裡願意與我們打招呼，我們也請他坐，泡茶請他喝。他好與不好跟我們沒有關係，緣生緣滅的東西，你不要在因緣法裡面產生貪、瞋、癡的見，這樣就落入二元對立的事相裡面，這樣就困擾自己，這樣不能解脫。對我們愈不好的人來，反而對他愈好，那沒有什麼，對不對？就是這樣子。他放得下，我們放不下要笑死人

了。所以痛苦的本身並不是那個事相的一切，而真正就是你的觀念錯誤，觀念錯誤，放不下那種觀念的遊戲，執著自己是對的。

《經文 第二十八章 意馬莫縱》佛言。慎勿信汝意。汝意不可信。慎勿與色會。色會即禍生。得阿羅漢已。乃可信汝意。

〔蕩益大師 著解〕此第二十八章。深誠意馬難調。而色禍宜避也。眾生無始以來。祇因恣情率意。久受輪回。未證阿羅漢。常與無明愛見

慢俱。豈可自信汝意而不事推簡耶。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十八章 意馬莫縱》佛言：慎勿信汝意，汝意不可信；】不要相信你自己，因為我們是凡夫，為什麼不可以相信你自己呢？因為我們是凡夫我們會分別，我們意念出來不是分別就是執著。【慎勿與色會，色會即禍生；得阿羅漢已，】阿羅漢就是無生，【乃可信汝意。】

【〔蕩益大師 著解〕此第二十八章，深誠意馬難調，】我們的分別心執著很難調伏，【而色禍宜避也，眾生無始以來，祇因恣情率意，】

率意就是認同自己、任意自己，【久受輪回，未證阿羅漢，常與無明愛見慢俱，豈可自信汝意而不事推簡耶？】推簡就是簡別是非、推究道理，推就是推究，簡就是簡別，你要好好的推究這個道理，要明辨是非。

《經文 第二十九章 正觀敵色》佛言。慎勿視女色。亦莫共言語。若與語者。正心思念。我為沙門。處於濁世。當如蓮華。不為泥汙。想其老者如母。長者如姊。少者如妹。稚者如子。生度脫心。息滅惡念。

〔蕩益大師 著解〕此第二十九章。
申明遠女防過生善滅惡之方便也。
先以蓮華不染而自期待。則正念自
利。復視如母如姊如妹如子而度脫
之。則慈心利他。既與二利相應。
惡念自然息滅。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第二十九
章 正觀敵色》佛言：慎勿視女
色，】意思是說空閒無事的時候不
要看女色，【亦莫共言語，】也不要
和她說話，【若與語者，】不得已要
跟她講，【正心思念：我為沙門，處
於濁世，當如蓮華，不為泥汙，想
其老者如母，長者如姊，少者如妹，

稚者如子，生度脫心，息滅惡念。】

【〔蕩益大師 著解〕此第二十九章，申明遠女】遠就是遠離。【遠女防過、生善滅惡之方便也。】【先以蓮華不染而自期待，則正念自利。復視如母、如姊、如妹、如子而度脫之，則慈心利他。既與二利相應，惡念自然息滅。】

《經文 第三十章 欲火遠離》佛言。夫為道者。如被乾草。火來須避。道人見欲。必當遠之。

〔蕩益大師 著解〕此第三十章。申誠遠離諸欲。勿令為欲火所燒害也。六情根猶如乾草。六塵境喻若烈火。未到心境兩空。應修遠離勝行。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十章 欲火遠離》佛言：夫為道者，如被乾草，】被就是背著，就是背著乾草，【火來須避，】這個火是比喻境界、外境，比喻境界。有惡的境界來應當避開來，師父早就跟你們講過了，你要記住師父告訴過大家說物以類聚這個比喻，物以類聚。整天跟那些壞人在一起，你一定被牽往三惡道。你整天跟那些發願往

生的人在一起，自自然然你就要去往生的地方。火就是外境、惡的境界，惡的境界來要趕緊避開。【道人見欲，】就是五欲六塵，【必當遠之。】

【〔蕩益大師 著解〕此第三十章，申誠遠離諸欲，勿令為欲火所燒害也。】欲火所燒害，【六情根猶如乾草，】乾燥的草，【六塵境喻若烈火，未到心境兩空，應修遠離勝行。】

昨天我們台灣捉到三個販賣毒品的，兩個新加坡人，兩個新加坡人一個台灣人，捉到三個裡面，兩個判死刑一個判無期徒刑，台灣現在執法非常的嚴格。第一審兩個就判死刑了，販賣毒品唯一死刑，為什麼？為了財，為了一點點錢販賣毒

品，逃、逃、逃...我告訴你逃得過第一次，逃得過第二次，逃不過第三次，販賣毒品被捉一次就完了，是年輕人，看起來都是年輕人販賣毒品，捉到死刑，死刑。他一聽到定讞，應與世間人隔絕，從此與世間人隔絕，販賣毒品，殘害國人的健康應與隔絕，與世隔絕就是要槍斃。就這樣子，判官一定案他就癱了，死刑，年輕人過不了幾天就要槍斃了，就昏倒了，對不對，為了那一點點錢，五欲六塵。所以說交到壞朋友不得已，不得已。但是新加坡的這樣講，他說：他是被逼的，在新加坡黑道的押著他的父母，說他如果沒有幫他攜帶嗎啡來台灣賣的話，要讓他父母死，要讓他們死，

他是被逼的，到了台灣沒有辦法錢一多，自己卻又染上了，本來是人家逼他的，後來就自己做，就自己做，所以還是判死刑，沒有理由。其實他如果被人家壓迫的，其實他在新加坡的政府或怎麼樣就可以講，新加坡捉到也是死刑，新加坡的死刑是吊死的，用繩子，他們就是用繩子捆一捆，像以前套一個圓圈這樣套住，腳一推，吊，嗯、吊死了，真的、真的用吊死的，現在還是這樣子。

新加坡它的刑法很奇怪，還打屁股，有一個美國人拿噴漆無緣無故去噴一輛轎車，人家就去告他，那個美國人被捉到，在新加坡被捉

到，捉到的時候，他們新加坡那個鞭刑，褲子要脫掉，褲子要脫掉還要綁住，綁住，一次一下，什麼一次才打一下，你知道那一下打下去怎麼樣嗎？那一下打下去，整個屁股都皮開肉綻，打下去是皮開肉綻，流血、流血流得...然後再開始塗藥，開始塗藥，靜養差不多一個月，屁股已經好了，再脫下來，啪、再打第二下，裂開來流血再幫你敷藥，那六下是這樣子打的，要打六個月，一輩子你都不敢再去偷車，不敢再去噴漆，怕都怕死了。一鞭打下去，你就得休息一個月，不能坐、不能睡也不能站，你知道那個滋味有多好嗎？新加坡的治安，世界治安最好的國家就是新加坡，再

來就是日本，一次就讓你永生難忘了。台灣哪有那麼好，小偷被捉到關個幾天，找人來說一說放你回去，新加坡不能讓你這樣子，打得你屁股皮開肉綻。有的人說這樣子野蠻，野蠻，新加坡說你們看似野蠻，可是我們治安很好。

這還不算殘忍，你如果去阿拉伯國家，不能讓你這樣子，阿拉伯的國家就是用刀子，怎麼個用刀法？偷拿東西手伸出來砍斷，砍斷。接下來阿拉伯的國家，你只要打死人，打死人他們不是槍斃，他們不是槍斃也不吊死，不是。他們用阿拉伯刀，你們看過嗎？阿拉伯刀這樣子有沒有，彎弓刀，在大眾的面前綁

這樣子，影片我有看過，處死刑的影片我有看過，綁這樣子頭低低的，用阿拉伯刀當場砍頭，身首異處。那像我們台灣這麼慈悲，用槍斃的，沒有，只要一判死刑頭就得落地。像台灣、中國人說有鬼，那個鬼就沒有頭，沒有頭，但是他是砍頭的，頭一砍下去血就噴出去，血就噴出去，我看到那個影片中午都吃不下。這樣子哪有人敢造惡，嚇死人了，這樣子怎敢去造惡對不對？非常的嚴厲。台灣的法律一審、二審、三審，所以在台灣很幸福，你去外國犯法試試看，犯法。

日本呢？日本很自由，但是日本你不要犯了法，在日本犯了法你就該

死了，你去到日本看實在很乖，日本人你知道嗎？只要你到派出所住過，人家就瞧不起你，你找工作也找不到，出去左右鄰舍也沒有人跟你打招呼，因為你在派出所住過，不管你犯的是什麼法，你只要到派出所住過，住一個禮拜也好，左鄰右舍都瞧不起你，都瞧不起你，都會瞧不起你，除非你無罪是被冤枉的。所以日本很守法，很守法。每天叫你求懺悔，每天叫你懺悔，日本都是晚點名，晚點名，他到晚上都點名怕你自殺，怕你自殺。在看守所裡面都怕你自殺，所有危險的東西統統收走。所以每個國家的法律統統不一樣，統統不一樣。當然這是告訴諸位的，所以我們這個五

欲六塵來，諸位稍微... 錢財來、名利來，大家要稍微冷靜一下，冷靜一下。

《經文 第三十一章 心寂欲除》佛言。有人患淫不止。欲自斷陰。佛謂之曰。若斷其陰。不如斷心。心如功曹。功曹若止。從者都息。邪心不止。斷陰何益。佛為說偈。欲生於汝意。意以思想生。二心各寂靜。非色亦非行。佛言。此偈是迦葉佛說。

〔蕩益大師 著解〕此第三十一章。

申明斷欲須從心斷也。斷心之法。推此欲從意生。意復從思想生。只此思想。為自生耶。他生耶。共生耶。無因生耶。又此思想。為在內耶。在外耶。在兩中間耶。為在過去耶。現在耶。未來耶。如是推時。思想寂靜。思想寂靜故。意即寂靜。意寂靜故。欲即寂靜。欲寂靜故。觀一切色如鏡像等。即是非色。觀一切行如泡沫等。即是非行。從上諸佛展轉傳受。不過傳此調心方便而已。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十一章 心寂欲除》佛言：有人患淫不止，】就是說淫欲的心沒有辦法斷，

【欲自斷陰，】就是要將男眾的割掉，斷陰。我再跟諸位報告新聞，那一天我看到一則新聞報告，印尼雅加達還是...那一天報道是菲律賓還是哪一個國家，還是印尼還是...一個男孩子，男孩子那個陰囊腫大六十公斤，陰囊，男眾那個陰囊腫大，重到比他的體重更重。講到這個附帶跟你們報告新聞，如果有人告訴我，打死我，我都不相信，那是我親自看到的新聞報道，吊那一顆就像木瓜，是木瓜的十倍大，差不多這麼大，六十公斤，他的體重差不多五十公斤而已，那一顆六十公斤。我在想為什麼不趁早幫他開刀，實在很可憐，不能走，不能走，他穿的褲子中間要挖一個洞，

挖一個洞，他們印尼鄉下是木製的房子，要爬樓梯上去，因為怕有蛇，怕有蛇，要爬樓梯，爬樓梯爬不上去，下面要有一個人，特別為他扶那顆木瓜，他爬上去要把那一顆扶上去。不知道是造什麼業，那一顆六十公斤，除非你看到，要不然打死你，你也不相信。到底那個是什麼病？叫做陰囊腫大症，看起來實在很可憐，欲自斷陰。如果像他那一顆要怎麼斷陰，我想那個在醫學上那些醫生，其實可以免費幫他割掉，那一顆當成試驗，當成試驗。我告訴你，你要觀想差不多多大，我告訴你要觀想像麵粉袋，那一種小的麵粉袋，一布袋這樣子，觀想背一袋這樣子你看多大，欲自斷陰。

【佛謂之曰：】佛謂之曰，【若斷其陰，不如斷心。】我們要斷這一顆心，【心如功曹，】功曹就是指揮官、首領的意思，這個是漢代的在郡守的底下設一個功曹史，叫做功曹，職掌人事外跟參與一郡的政務。就是指首領、指揮官發號司令的人，功曹就是指揮官，【功曹若止，】因為心就是功曹，心就是指揮官，我們的心就是指揮官，我們淫欲心如果停止，【從者都息。】跟著我們起來的口跟身就停止，所以要斷心，【邪心不止，斷陰何益？】世尊說你的邪念如果不停止，就是淫欲的念頭不停止，你把那個割掉做什麼？

【佛為說偈：欲生於汝意，】欲望是生於你意，注意！這個意這是執著的意思，執的意思，那麼執著生於哪裡呢？【意以思想生，】思想的旁邊寫「分別」，分別心，簡單講就是欲生於汝意，欲生於汝意這是指執著，那麼執著產生哪裡？意以思想生(分別)，那是漂亮、漂亮，我想就跟她在一起。女人我們所愛，為我們的最愛，以思想生簡單講也是分別心也是執著心。【二心各寂靜，】為什麼各寂靜呢？本無實體可得，四大皆空、五蘊無我，哪有這種東西呢？【非色亦非行。】這個行就是第七意識，也沒有所謂的剎那生滅，非色亦非行。沒有所

謂的第七意識，第六意識的執著，意思就是這個統統是沒有生滅的造作當體即空。【佛言：此偈是迦葉佛說。】迦葉佛。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十一章，申明斷欲須從心斷也。斷心之法：推此欲從意生，意復從思想生，只此思想，為自生耶？他生耶？共生耶？無因生耶？】 【又此思想，為在內耶？在外耶？在兩中間耶？】 【為在過去耶？現在耶？未來耶？】 【如是推時，】一切皆空，也不是自生、也不是他生、也不是共生、也不是無因生，那麼這是離言絕思了，不在內、不在外、不在中間、不在過去、不在現在、不在

未來，為什麼？虛妄的東西哪有這種東西，這些都是觀念遊戲，時間、空間都是觀念遊戲，生命的假相建立了一個生命的連鎖性的假體性的東西，沒有真正的時空，所以，【如是推時，思想寂靜。】馬上進入空性的思想，【思想寂靜故，意即寂靜。意寂靜故，欲即寂靜。欲寂靜故，觀一切色如鏡像等，即是非色；觀一切行如泡沫等，即是非行。從上諸佛展轉傳受，不過傳此調心方便而已。】

《經文 第三十二章 我空怖滅》佛言。人從愛欲生憂。從憂生怖。若

離於愛。何憂何怖。

〔蕩益大師 著解〕此第三十二章。推憂怖之由愛欲。而勸人斷欲去愛也。眾生無始以來。妄認四大為自身相。妄認六塵緣影為自心相。執著貪戀不肯暫捨。遂生種種憂惱。種種恐怖。惟以四大觀身。知身無我。以四運觀心。知心無常。愛欲既斷。憂怖自除。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十二章 我空怖滅》佛言：人從愛欲生憂，】我因為貪求外境所以怕得不到而煩惱，煩惱我的男朋友跑了，

煩惱我的財產被搶走了，煩惱我的工作被辭掉，煩惱我的房子沒有保險，煩惱我太太跑了，煩惱我的兒子大學考不上，什麼都是為什麼？從貪愛欲而來，簡單講如果你走結婚的路線，你的憂心愈多，因為你要煩惱的事情愈多，你如果自己一個不同，自己一個不同，一個飽全家都飽。因為你也不必煩惱這個，煩惱那個，所以人從愛欲生憂。【從憂生怖，】為什麼呢？你會煩惱，煩惱就會恐怖，【若離於愛，何憂何怖？】我們如果離開愛欲，有什麼憂、有什麼怖畏呢？

【〔蕩益大師 著解〕此第三十二章，推憂怖之由愛欲，】憂怖之由

愛欲，【而勸人斷欲去愛也。】【眾生無始以來，妄認四大為自身相，】地、水、火、風這個身體，他認為是自己，什麼都要占贏，好吃懶做，什麼事都跟人家鬥爭。【妄認六塵緣影為自心相，】把五欲六塵這個影像認為這是我的心，【執著貪戀不肯暫捨，】不肯暫捨，【遂生種種憂惱、種種恐怖。】種種恐怖。【惟以四大觀身，】四大觀身，【知身無我；】四大：地、水、火、風，瞭解知身無我，【以四運觀心，知心無常；】我們好好的觀照，色、受、想、行、識，受、想、行、識，這個都沒有真正的心，心是無常的，【愛欲既斷，憂怖自除。】放下就沒有這些了。

《經文 第三十三章 智明破魔》佛言。夫為道者。譬如一人與萬人戰。掛鎧出門。意或怯弱。或半路而退。或格鬥而死。或得勝而還。沙門學道。應當堅持其心。精進勇銳。不畏前境。破滅眾魔。而得道果。

〔蕩益大師 著解〕此第三十三章。喻明為道之人。須具戒定慧也。專精學道之心。譬如一人。無始虛妄諸惑習氣。譬如萬人。受持淨戒。譬如掛鎧。惟堅持其心。則無怯弱之意。此戒力也。精進勇銳。則無

半路之退。此定力也。不畏前境。則無格鬥致死。此慧力也。合此三力。破滅無始眾魔而證道果。是為得勝而還矣。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十三章 智明破魔》佛言：夫為道者，譬如一人與萬人戰，掛鎧出門，】這掛就是懸掛，鎧就是戰甲，出門，【意或怯弱，】這個唸く口廿、怯就是膽小、害怕的意思，害怕的意思，【或半路而退，或格鬥而死，或得勝而還。】【沙門學道，應當堅持其心，】就是要有志氣，要有志氣，【精進勇銳，】銳不可擋，【不畏前境，破滅眾魔，】破滅眾魔，【而得

道果。】而得道果。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十三章，喻明為道之人，須具戒定慧也。專精學道之心，譬如一人。無始虛妄諸惑習氣，譬如萬人。】對治習氣比較難，【受持淨戒，譬如掛鎧。】【惟堅持其心，則無怯弱之意，此戒力也。精進勇銳，則無半路之退，此定力也。不畏前境，則無格鬥致死，此慧力也。】【合此三力】戒、定、慧，【破滅無始眾魔而證道果，是為得勝而還矣。】文字都很簡單。

《經文 第三十四章 處中得道》沙

門夜誦迦葉佛遺教經。其聲悲緊。思悔欲退。佛問之曰。汝昔在家。曾為何業。對曰。愛彈琴。佛言。弦緩如何。對曰。不鳴矣。弦急如何。對曰。聲絕矣。急緩得中如何。對曰。諸音普矣。佛言。沙門學道亦然。心若調適。道可得矣。於道若暴。暴即身疲。其身若疲。意即生惱。意若生惱。行即退矣。其行既退。罪必加矣。但清淨安樂。道不失矣。

〔蕩益大師 著解〕此第三十四章。明學道之法。須善調身心。勿令緩急失所也。儒者亦云。其進銳者其退速。又云。勿忘勿助。蓋三乘出

要類如此。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十四章 處中得道》沙門夜誦”迦葉佛遺教經”，】誦《迦葉佛遺教經》，【其聲悲緊，】緊就是急促，急促、急迫的意思，【思悔欲退。】因為他很精進，知道生死痛苦，結果太急促的修行反而退道心，思悔欲退意思是說修行難，簡單講因為他太過悲傷生死無常很精進，卻適得其反，佛道漫長，佛道漫長就退道心了。【佛問之曰：汝昔在家，曾為何業？對曰：愛彈琴。】愛彈琴，我喜歡彈琴，【佛言：弦緩如何？】琴的線如果放鬆了，【弦緩如何？】線

如果放鬆了呢？無聲，【對曰：不鳴矣。】就沒有聲音，琴弦緩就是把它放鬆，一彈無聲，對曰：不鳴，不鳴就是發不出聲音來，琴你把它放鬆了，就是比喻一個人懈怠不修行偷懶，偷懶能修什麼行呢？

【弦急如何？】這個弦，急就是緊，這個弦線拉得很緊的時候，這個急不是急慢的急，就是緊，就是把它拉得很緊，弦把它絞得緊的時候，

【對曰：聲絕矣。】絕就是斷掉，絕就是斷掉，聲音不能中和，絕就是斷掉，或者是止，停止的止，或者是竭盡所能的竭，都是一樣。這裡有四個字都是跟這絕一樣，斷或者是滅、或者是止、或者是竭，聲

音就沒有了，彈下去太緊，嘟、嘟、
嘟... 因為我彈過琴我知道，彈吉
他。我們彈過琴的知道，【急緩得中
如何？】我們把琴的弦不要調的太
緊，也不要放得太鬆，修行就是這
樣子。不能太懈怠，也不可以一下
子就太精進，精進到腦神經衰弱整
晚睡不著，念佛念整夜，該睡不睡、
該吃飯不吃飯，那不應該。修行還
是一樣要配合生活，照常吃飯的時
間吃飯，該睡的時候睡覺，時間我
們自己掌握，把我們的情緒舒緩。
所以急緩得中如何？【對曰：】他
就這樣回答，【諸音普矣。】這個普
就是周遍的意思，這個聲音這樣很
好、很周遍，彈下去都聽得清清楚
楚，清清楚楚。

【佛言：沙門學道亦然，】要調適，
【心若調適，道可得矣。】要調我們這顆心，不能調得太緊張，硬要精進，修到腦神經衰弱，晚上吃安腦丸，不必這樣子。也不能調得太爛，睡得昏昏沉沉的也不精進，這樣不行，【於道若暴，】暴就是急躁，如果對我們修行很急躁的時候，這個暴不是暴惡，這個暴不是惡是急躁的意思。我要修行，以前在光華路有一位菩薩聽到地藏法門，念地藏菩薩有多好，三更半夜都爬起來拜地藏王菩薩，三更半夜，修到後來神經有一點衰弱，現在晚上都睡不著。請教師父：我聽到地藏法門，很高興就念《地藏經》，整天都誦一

天都誦好幾部，一部《地藏經》誦完要一個半鐘頭至兩個鐘頭，他一天誦好幾部，念地藏聖號拜一整天。我說：你這樣馬上就會倒下來，你這樣子馬上就受不了，果然不錯，過不了多久就倒下來了，沒多久就得了神經衰弱症，真的！後來我又到光華路看她，說：不拜佛了。她說：拜佛神經衰弱，先生事業不順，自己的身體又搞垮了。那就是不懂佛法，沒有聽經沒有聞法，只知道要修行、要修行，不懂得調身調心，修不了多久就倒了。你記住道是漫長的，你記住師父的話，佛道是很漫長的，要一步一步。就是要慢慢來，要慢慢來，用那個煎熬的功夫。懺公常常講：就像燉這個

綠豆湯要慢慢來，一個鐘頭、兩個鐘頭、三個鐘頭這樣子，不能一下子就開大火，不能讓你這樣子，修行不能讓你這樣子，這樣子馬上就死了。所以不出我所料馬上就...到現在都不拜佛了。急躁、急躁，一聽到法，太好了，拼老命的，急躁。

【暴即身疲；】你看，釋迦牟尼佛實在是偉大的人，太急躁馬上就會覺得很累，修行修不好對不對？【其身若疲，意即生惱；】身體若承受不了，意，我們的心就煩惱了，身體承受不了，日夜精進不休，日夜不停的念佛，佛陀也沒有叫你這樣做，認真是需要，精進也是好的，

該吃的時候吃，該休息的時候休息。所以我覺得廣欽老和尚很偉大，有人說：老和尚、老和尚，我如果念佛都會念到睡著，怎麼辦？老和尚回答那一句實在好，念佛想睡就去睡個飽再起來念，實在很厲害。他也不跟你說太多，看他多厲害，師父，我念佛念得很想睡怎麼辦？去睡個飽再起來念，那倒是真的。雖然是一句很平淡的話，這就是真理。本來就是睡個飽再起來念，何必自己一直煎熬對不對？所以說其身若疲，意即生惱，這樣子我們就會煩惱，【意若生惱，行即退矣；】我們的心如果產生煩惱，我們的修行就會退，【其行既退，罪必加矣；】那麼我們的心修行如果退

道心，那麼我們就會亂做，罪就會很重，【但清淨安樂，道不失矣。】

只要你這一顆心保持清淨安樂，身、心好好的調適一下，身體不好要看醫生，該吃就吃、該睡就睡這樣子。不過你不要因為自己太懶惰而找理由，十點就去躺在床上，自己說：該睡就要睡，六點爬起來，六點半爬起來，已經睡八個半鐘頭了，該吃就要吃，這個實在太好吃懶做了，還自己安慰自己，那就太嚴重了，就太嚴重了。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十四章，明學道之法，須善調身心，勿令緩急失所也。】不可以太緩和也不可以太急躁，【儒者亦云：其進銳

者其退速。】進步快退得也快。【又云：勿忘勿助。蓋三乘出要類如此。】

意思是說不要忘記、也不要助，這個助，就是不要太精進的意思，千萬不要忘記道，勿助，也不要太忘記了，也不要說太精進了。三乘出要類如此，修行一定要中道、中道。這就是說有一些女眾修行，一開始學佛的時候，她先生如果說：老婆、老婆，這女眾她就說：你不要叫那種聲音，要休息了，要清淨、要清淨，結果她先生過不了多久，就在外面亂搞了。學佛也是這樣子，要調整夫妻之間，所以有家庭很難修行。如果只有你一個在修行，變成孤軍奮鬥，還怕先生不高興，還要照顧小孩，很難修行。

《經文 第三十五章 垢淨明存》佛言。如人鍛鐵。去滓成器。器即精好。學道之人。去心垢染。行即清淨矣。（滓：ㄗˇ）

〔蕩益大師 著解〕此第三十五章。喻明垢染不可不除也。但除垢染。即成清淨。所謂但盡凡情。別無聖解。但有去翳法。別無與明法也。成佛作祖。豈於心外有法可得哉。不過淨除習氣而已。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十五章 垢淨明存》佛言：如人鍛鐵，去滓成器，】這個滓卽 V 就是汙穢無用之物，汙穢無用之物，簡單講就是液體的沉澱物，沉澱物，這個去滓就是渣的意思，去滓成器。我們煉鐵，渣要去除就成器。【器即精好。】器具就很好，【學道之人，去心垢染，】我們的煩惱要去除，【行即清淨矣。】我們的心去除煩惱，這樣我們的行為心就清淨。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十五章，喻明垢染不可不除也。但除垢染，即成清淨。所謂但盡凡情，別無聖解。但有去翳法，】翳就是眼病，還是眼疾，眼睛有病，眼睛有

障礙，也就是眼珠所生的白膜，眼珠所生的一種白膜，膜就是一個肉部，左邊一個月亮的月，應該說是肉部，右邊一個莫可奈何的莫，白膜，眼珠所生之白膜可以障礙人的眼睛使我們看不清楚，【但有去翳法，別無與明法也。】與明就是給你光明，只有去除眼睛的白膜，沒有其他可以使眼睛更明亮的方法了，沒有了。因為你眼睛本來就是明亮的，只是那一層白膜遮住而已，就是說我們本來就有佛性了，不用再讓你更加光明。所以別無與明之法，加一個「之」意思才更清楚，別無與明之法。別無與明之法，之，加一個「之」字。怎麼可以給你光明呢？與明就是給你光明呢？

我們本性本來就有光明，要怎麼樣給你光明？眼睛本來就看得到了，你只要把白膜去除，眼睛就看得到了，簡單講就是你只要放下當下的煩惱，你就是在修行。

聖人就是一直放下，要記住，學佛就是說你什麼都要懂得放下，你就接近道，你如果說什麼都要執著或者認為說有法可得，你把佛道當作它是一個形相，它是得到什麼？錯了，錯了。佛道無形相可得無一法可得，只有一個清清淨淨的，一顆覺悟的心，透視每一法不可得，全部在緣生緣滅法，全部放下就是這樣。你放下多少，心就得到多少清淨，就這樣全部放下就是佛。

【成佛作祖，豈於心外有法可得哉？】心外怎麼有法？離心無別法，【不過淨除習氣而已。】要清淨去掉我們的習氣而已。

《經文 第三十六章 展轉獲勝》佛言。人離惡道。得為人難。既得為人。去女即男難。既得為男。六根完具難。六根既具。生中國難。既生中國。值佛世難。既值佛世。遇道者難。既得遇道。興信心難。既興信心。發菩提心難。既發菩提心。無修無證難。

〔蕩益大師 著解〕此第三十六章。展轉明難得之事以深警人。令勿失良緣也。不達無修無證。豈名真正發菩提心。不發真正菩提。豈名信心。不興信心。豈名遇道。既不遇道。值佛何益。既值猶不值。則中國猶之邊方。既中國不異邊方。則六根具猶不具。既六根具猶不具。則男子亦非男子。既男子不成男子。則人身何異惡道。靜言思之。可不發菩提心。急悟無修無證之要旨乎。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十六章 展轉獲勝》佛言：1. 人離惡

道，得為人難。】我們人可以離開三惡道，要得到人身，得為人難就是得到這個色身，色身是根器叫得為難，得為人難就是能夠投胎成人這不簡單，意思就是稀有難得。因為我們如果投胎做狗，我們就不能修行，投胎成烏龜我們也不能修行，對不對？我們為人堪稱法器可以修行，人類是為真理而來的。【2. 既得為人，去女即男難。】投胎為人，投胎為人放下女身要轉女身變為男身這個比較困難，因為女眾身難修行，難修行。【3. 既得為男，六根完具難。】六根都具足難，這個不簡單，做男眾又六根完具更難，【4. 六根既具，生中國難。】這個中國要注意，這個中國就是世界的中

心，表示文化、經濟的中心，中國是指文化、經濟的中心，發達的城市，發達的城市。這個中國是對邊國來解釋的，中國是對邊國來解釋的，邊國。所以大家都稱他的國家為中國，生中國難，【5.既生中國，值佛世難。】碰到佛出世很困難，【6.既值佛世，遇道者難。】還曉得修道，修四聖諦、十二因緣這個更難，【7.既得遇道，興信心難。8.既興信心，發菩提心難。9.既發菩提心，無修無證難。】連執著都沒有。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十六章，展轉明難得之事以深警人，令勿失良緣也。9.不達無修無證，豈名真正發菩提心？8.不發真正菩

提，豈名信心？7. 不興信心，豈名
遇道？6. 既不遇道，值佛何益？5.
既值猶不值，則中國猶之邊方。】
雖然碰到了等於沒有碰到，【4. 既中
國不異邊方，則六根具猶不具。3.
既六根具猶不具，則男子亦非男
子。2. 既男子不成男子，1. 則人身
何異惡道。】簡單講你如果沒有修
行就沒有意義的意思。【靜言思之，】
你要好好冷靜人生的出世實在是為
真理而來。如果我們人出世以後沒
有遇到佛法，生命完全失去意義，
沒有目標、沒有方向，好吃懶做死
後一把骨頭，生命沒有什麼意義。
所以我們的出世是為真理、為覺悟
而來出世的，這樣子這個生命才有
意義。【可不發菩提心，急悟無修無

證之要旨乎？】

《經文 第三十七章 念戒近道》佛言。佛子離吾數千里。憶念吾戒。必得道果。在吾左右。雖常見吾。不順吾戒。終不得道。

〔蕩益大師 著解〕此第三十七章。深明心近則近。心遠則遠。而不以形跡論遠近也。金口誠言。重戒若此。末世弟子。奈何弗思。僧祇律云。波羅脂國有二比丘。共伴來詣舍衛問訊世尊。中路渴乏無水。前到一井。一比丘汲水便飲。一比丘

看水見蟲。不飲。飲水比丘問言。汝何不飲。答言。世尊制戒。不得飲蟲水故。彼復勸言。長老但飲。勿令渴死。不得見佛。答言。我寧喪身。不毀佛戒。遂便渴死。即生忉利天上。天身具足。是夜先到佛所。禮足聞法。得法眼淨。飲水比丘。後日乃到佛所。佛知而故問。汝從何來。為有伴否。彼即以上事答。佛言。癡人。汝不見我。謂得見我。彼死比丘。已先見我。若比丘。放逸懈怠。不攝諸根。雖共我一處。彼離我遠。彼雖見我。我不見彼。若有比丘。於海彼岸。能不放逸。精進不懈。斂攝諸根。雖去我遠。我常見彼。彼常近我。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十七章 念戒近道》佛言：佛子離吾數千里，憶念吾戒，必得道果。在吾左右，雖常見吾，不順吾戒，終不得道。】

【〔蕩益大師 著解〕此第三十七章，深明心近則近，】還是心的問題是吧？【心遠則遠，而不以形跡】形跡就是外表，【論遠近也。】形跡是指儀表或者是言行，表示不能在事相上論遠近，修行要在心地上，心地，【金口誠言，】佛誠實言，【重戒若此，末世弟子，奈何弗思。】

【僧祇律云：波羅脂國有二比丘，

共伴來詣舍衛問訊世尊。中路渴乏無水，】渴乏無水，【前到一井，一比丘汲水便飲，】這個唸汲ㄣ一／水，汲水就是取水而喝，而飲，【一比丘汲水便飲，一比丘看水見蟲，不飲。】 【飲水比丘問言：「汝何不飲？」】汝何不飲？【答言：「世尊制戒，不得飲蟲水故。」彼復勸言：「長老但飲，】只是要你喝水，【勿令渴死，】不要讓他渴死，渴死【不得見佛。」答言：「我寧喪身，不毀佛戒。」遂便渴死。】，他死後靈魂【即生忉利天上，天身具足。】天身具足，【是夜先到佛所，禮足聞法，得法眼淨。】什麼叫做法眼淨呢？法眼淨就是具有觀見真理等，諸法沒有障礙叫做法眼淨，簡單講

就是觀見真理而無所障礙叫做法眼淨，法眼淨又叫做淨法眼或者是清淨法眼意思是一樣的。【飲水比丘，後日乃到佛所，佛知而故問：「汝從何來？」你從何來？【為有伴否？」】你有什麼伴嗎？【彼即以上事答，】他就根據上面而回答，【佛言：「癡人，】愚癡的人，【汝不見我，謂得見我，】你根本沒有見到我，你認為見到我，【彼死比丘，已先見我。】因為他轉天人身來見到佛，【若比丘放逸懈怠，不攝諸根，雖共我一處，彼離我遠，彼雖見我，我不見彼。】【若有比丘，於海彼岸，能不放逸，精進不懈，斂攝諸根，】斂攝就是收斂諸根，【雖去我遠，我常見彼，彼常近我。」】

所以我告訴諸位要不要修行不是光靠師父在身邊，你如果每天都靠師父，這樣子勉勵我們，這樣子叮嚀我們，偶爾是可以。每天都要在旁邊這樣打，像打牛那樣你才要修行，我說：你這個孩子沒救了，沒救了。師父哪有可能一輩子都陪伴我們呢？不可能的。就像甲比丘，我們所說的這一段，我們要懂得用功，依法不依人。師父講的法，佛陀講的法，祖師大德講的法，我們如果覺得有道理，能讓我們受益，我們就要依法而修，依法而修。修行師父啟發我們，其餘的要靠我們自己，其餘的要靠我們自己。我這個比丘僧團都是以這個方式，我跟

一些老法師的作風不同，老法師的作風就是早課把他們盯得死死的，晚課把他們盯得死死的，二十四個小時都叫徒弟跟在他身邊這樣子，那這樣沒有辦法。結果師父不在的時候，那些徒弟就開始摸魚，摸魚，不會自動自發，這種教育的話變被動的教育，被動的教育。所以原則上我們要持好，其他的要看諸位的覺性，太過離譜的，我們不要讓他住這裡，他不修行在這裡做什麼？

《經文 第三十八章 生即有滅》佛問沙門。人命在幾間。對曰。數日間。佛言。子未知道。復問一沙門。

人命在幾間。對曰。飯食間。佛言。子未知道。復問一沙門。人命在幾間。對曰。呼吸間。佛言。善哉。子知道矣。

〔蕩益大師 著解〕此第三十八章。明人命無常。不可不知也。一期色心連持不斷。名為命根。乃依本識種子假立。非有實法。出息雖存入息難保。況剎那剎那。念念生滅。非沉思諦觀。豈能知之。昔西域有一國王。不信佛法。問祖師曰。吾見外道種種苦行。尚不能折伏婬心。而今沙門四事如意。豈能斷煩惱耶。祖師曰。王試取一獄中必死罪人。滿器盛油。令其手捧。用四

屠人出刃隨後。若能一滴不失。便赦其罪。若傾一滴。隨手斬之。同彼遊於四衢。王更盡出宮女音樂。徧處歌舞。試問罪人何所見聞。王如其言。令一罪人手捧滿油。徧歷四衢女樂叢中。一滴不墮。因赦其罪。召而問之。汝於四衢何所見聞。罪人答曰。我於爾時。唯恐一滴油墮。白刃加頸。故惟見手中之油。更無他見聞也。祖白王曰。彼惟惜此一身之死。遂於色聲無所見聞。何況沙門秉佛無常無我至教。痛念無量劫數生死之苦。安得不斷煩惱。彼外道等。不知無常無我。徒事苦行。故無益耳。王乃信服。噫。誠知人命在呼吸間。何俟屠人執刀隨後。而心始無放逸哉。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十八章 生即有滅》佛問沙門：人命在幾間？】幾間就是多久，來我問你：你看我們的生命有多長呢？【對曰：數日間。】世尊：我看差不多幾天而已，【佛言：子未知道。】你還不知道這個道，真正的道，這個知跟道要分開來念，子未知、道，你要讀成「你不知道」這就錯了，你根本就不曉得道是什麼？要這樣解釋才對。子未知道，哎呀！你不知道，那錯了，子未知、道，意思就是你道根本不明瞭，就是你離道還很遠。你說生命有幾天的生命，表示你對無常體認不深。【復問一沙

門：人命在幾間？】你看我們的生命有多長呢？【對曰：飯食間。】差不多吃一頓飯的時間，【佛言：子未知道。】你也是離道很遠，你也是不瞭解道是什麼？【復問一沙門：人命在幾間？】你看我們的生命有多長呢？【對曰：呼吸間。】呼吸之間，這一口氣吸進去，沒有吐出來就往生了，【佛言：善哉，子知道矣。】啊！你太瞭解無常了，你真的是瞭解這個道，所以今日脫下鞋和襪，不知明日穿不穿。我不曉得這個世間，你在苦惱什麼？你困擾什麼？你不高興什麼？還是你高興今天擁有什麼？都是假相的東西。每天都在變化，明天你的生命在不在，你不知道。

前幾天報紙刊登的，講起來實在是很悲哀，有一個搞建築的蓋房子，有一座升降梯，就是蓋房子，臨時用來吊東西的升降梯，工人太粗心了，他想說每天這樣子走沒有問題，每天走來走去，邊走邊說話、邊走邊說話，升降梯來了就踩進去，沒踩著就掉進中間的隙縫，那個縫小小的不是很大，不是很大，剛好一個人的寬度就掉進去，掉進去馬上死。早上去上工，下午他太太來收屍，來收屍就這樣子，一腳踩錯了生命就沒了。你說他要來修行，來不及了。早上高高興興的去上工，下午在殯儀館了，在殯儀館了，都是這樣子。像我的朋友去榮

總做工，一天賺幾百塊，轉個身颱風把電線吹下來，去觸到高壓電，零點一秒馬上死，連一秒鐘都沒有，連一秒鐘都沒有，觸到，啪，死的時候整個臉都變黑。你看過被電電死的嗎？都皮開肉綻，都裂開、爆裂，都爆裂，整個臉都變黑，紫色，深紫色，被電電死的。幾歲？十七歲而已，十七歲而已，很快啦。菩薩，真的，所以子知道矣。要深深的體會這個無常，所以我才告訴在座諸位，你如果這個《佛遺教三經》讀得透徹不必讀《大藏經》，你這一本讀得透徹就不得了了，你每天讀這一本，讀得透徹就不得了了，你就入道了，真的。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十八章，明人命無常，不可不知也。】
【一期色心連持不斷，名為命根，乃依本識種子假立，非有實法。】
【出息雖存，】吐這一口氣出去雖然還存在，【入息難保，】你這口氣要吸進來就難保，不一定的，這口氣出去吃湯圓剛好噎死，吃湯圓，湯圓吃了大家又多了一歲，也可以說少了一歲，所以入息難保。【況剎那剎那，念念生滅，非沈思諦觀，豈能知之。】

【昔西域有一國王，不信佛法，問祖師曰：「吾見外道種種苦行，尚不能折伏婬心，而今沙門四事如意，】飲食、醫藥、臥具、衣服叫做四事

如意，飲食、醫藥、臥具、衣服都很如意，都有供養，【豈能斷煩惱耶？」】【祖師曰：「王試取一獄中必死罪人，】就是判死刑的人，【滿器盛油，令其手捧，用四屠人】就是拿刀的人，【出刃隨後，】就是跟著他後面走，就是跟著他後面走，刀出鞘，出刃就是刀拔出來等著，用四個屠人拔刀在後面等，東、南、西、北都站好，【若能一滴不失，便赦其罪，】如果能一滴不失去，這樣子便赦免你的罪，【若傾一滴，隨手斬之，】就斬了，就斬頭，【同彼遊於四衢。】衢く口ノ就是四面通達的道路，就是遊街，【王更盡出宮女音樂，】更可以好好的在旁邊跳舞、唱歌給他看，【遍處歌舞，試問

罪人何所見聞？」】看這個罪人有什麼見聞，他見到什麼？【王如其言，】王就照他這麼講，【令一罪人，手捧滿油，遍歷四衢，女樂叢中，】女人唱歌、跳舞都跳給他看、唱給他聽，【一滴不墮，因赦其罪，召而問之：】就問他說你走這一趟，端這桶油都沒有溢出來，我請問你？

【「汝於四衢何所見聞？」罪人答曰：「我於爾時，唯恐一滴油墮，白刃加頸，】白刃就是鋒利的刀，砍下去我就死了，【故惟見手中之油，更無他見聞也。」】什麼都沒有看見，【祖白王曰：「彼惟惜此一身之死，遂於色聲無所見聞，何況沙門秉佛”無常、無我”至教，痛念無量劫數生死之苦，安得不斷煩惱！

彼外道等，不知”無常、無我”，徒事苦行，】那個外道也不知道無常無我，只是白白的浪費這個苦行，【故無益耳。王乃信服。噫！誠知人命在呼吸間，】何必等到拿刀的人隨後，【何俟屠人執刀隨後，而心始無放逸哉。】我們不必人家拿刀在後面才不放逸，平常我們就要趕快精進，趕快精進。

《經文 第三十九章 教誨無差》佛言。學佛道者。佛所言說。皆應信順。譬如食蜜。中邊皆甜。吾經亦爾。

〔蕩益大師 著解〕此第三十九章。明佛經皆應信順。不應妄分大小頓漸。而生輕重心也。佛之言教。不出權實。為實施權。開權顯實。四教各有四門。門門各具四悉。今有執小謗大。執大謗小。執事撥理。執理撥事者。皆違佛旨者也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第三十九章 教誨無差》佛言：學佛道者，佛所言說，皆應信順，】我們學佛的人，佛如果說我們就要順佛的意思，因為他是聖人，【譬如食蜜，中邊皆甜，】這個蜜的餅不管你吃中間還是旁邊統統都甜，【吾經亦爾。】

我的經典也是這樣子，不管那一本經典都可以讓我們開悟，都是可以利益眾生。

【〔蕩益大師 著解〕此第三十九章，明佛經皆應信順，不應妄分大、小、頓、漸而生輕重心也。】【佛之言教，不出權實，】權就是方便，實就是實智，【為實施權，開權顯實。】【四教各有四門，】四門，把筆拿起來簡單寫一下，四門：有門、空門、亦有亦空門、非有非空門，有門就是入一切法，空門就是否認一切法，亦有亦空既存在也否認，非有非空兩個都否認，【門門各具四悉。】四悉檀這個都已經講過，簡單講一下，1. 世界悉檀，什麼叫做

世界悉檀呢？每一個世間都不同，簡單講就是說...世界悉檀簡單講就是空間不同、人情風俗不同，但是要講因緣法都一樣，簡單講就是說任何一個空間，他的思想、語言、觀念，我們都要透過，緣起法的真理給他開示，這個叫做世界悉檀。世界悉檀直接講就是說雖然空間不一樣，但是我們隨順世間的因緣和合來說出緣起性空的道理。再來第二叫做 2. 為人悉檀，為人悉檀簡單講就是根器不同，所以每一個人的善根也不同。第三叫做 3. 對治悉檀，對治貪、瞋、癡。第四叫做 4. 第一義悉檀，第一義叫做入理悉檀，簡單講就是一切諸法實相直接契入眾生的教法。四悉檀這個也是

講了很多次了，很多次了。

【今有執小謗大，】現在有人執小乘來毀謗大乘，【執大謗小，執事撥理，執理撥事者，皆違佛旨者也。】

《經文 第四十章 行道在心》佛言。沙門行道。無如磨牛。身雖行道。心道不行。心道若行。何用行道。

〔蕩益大師 著解〕此第四十章。明行道在心不在形也。心不入道。徒事外儀。與磨牛何異哉。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第四十章 行道在心》佛言：沙門行道，無如磨牛，】這個磨這個唸ㄇㄧˊ、(4聲)，磨牛，這個不是唸ㄇㄧˊ、(2聲)牛，唸ㄇㄧˊ、牛，磨牛的意思就是拖著石磨的憨牛，憨就傻，一個敢再一個心，拖著石磨的憨牛，就是拖著一個石磨的憨牛。整天只會拖著打轉而已，只會拖磨這個身體不會用心，拖著石磨的憨牛，憨山大師的憨，一個敢不敢的敢底下再一個心，拖著石磨的憨牛，就是憨牛。沙門行道，無如磨牛。【身雖行道，心道不行，】身體雖然好像在行道，但是他的心道不行，【心道若

行，何用行道？】

【〔蕩益大師 著解〕此第四十章，明行道在心不在形也。心不入道，徒事外儀，與磨牛何異哉。】底下我說幾個字你要寫起來，差不多二十四個字這個很重要，動止四儀、是生滅法。動，動：振動的動，止：停止的止，一二三四的四，威儀的儀。動止四儀、是生滅法。就是行、住、坐、臥，這是生滅法，這樣八個字底下再八個字，心本不生、寂而常照，心本來就是不生也不滅，寂而常照就是這個覺性放下一切，清清楚楚照到天地萬物，你要講它沒有它清清楚楚，你說它有它卻什麼也沒有，心本不生、寂而常照。

最後八個字，體思理者，乃真行道，我告訴諸位這一句太重要了，體思理者，乃真行道，你如果體會真理的理，體會得出來這才是真正在行道，體思理者，乃真行道。再讀一遍給你們聽，動止四儀、是生滅法、心本不生、寂而常照、體思理者，乃真行道。你如果能夠體會行、住、坐、臥當體即空放下一切執著，你就是真正在行道。

《經文 第四十一章 直心出欲》佛言。夫為道者。如牛負重。行深泥中。疲極不敢左右顧視。出離淤泥。乃可蘇息。沙門當觀情欲。甚於淤

泥。直心念道。可免苦矣。

〔蕩益大師 著解〕此第四十一章。
誠人直心念道。當以出離情欲為期
也。

〔慧律法師 講座〕【《經文 第四十一
章 直心出欲》佛言：夫為道者，
如牛負重，】就像一頭牛在負載重
量，【行深泥中，】行走在泥濘不堪
的泥中，【疲極不敢左右顧視，】很
累、很累，它也是不敢看左右鄰舍，
為什麼呢？它還沒有出來，【出離淤
泥，乃可蘇息。】蘇息就是暫時休
息，就是要出泥沼，簡單講我們今

天如果還有一點煩惱，我們就不要善罷甘休，要趕快起觀照，要等到有一天觀境不動六根清淨，我們才知道生死已經了了，我們才能休息。【沙門當觀情欲，甚於淤泥，】我們要瞭解一切這個情欲比泥沼更難爬起來。【直心念道，可免苦矣。】我們不要彎曲，我們要直心念道，念念都在道，沒有分別、沒有執著，當然就是直心，用本性在修行就是直心。

【〔蕩益大師 著解〕此第四十一章，誠人直心念道，】不可以彎曲，所以不可以說謊，【當以出離情欲為期也。】

《經文 第四十二章 達世知幻》佛言。1. 吾視王侯之位。如過隙塵。2. 視金玉之寶。如瓦礫。3. 視紈素之服。如敝帛。4. 視大千界。如一訶子。5. 視阿耨池水。如塗足油。6. 視方便門。如化寶聚。7. 視無上乘。如夢金帛。8. 視佛道。如眼前華。9. 視禪定。如須彌柱。10. 視涅槃。如晝夕寤。11. 視倒正。如六龍舞。12. 視平等。如一真地。13. 視興化。如四時木。諸大比丘。聞佛所說。歡喜奉行。

〔蕩益大師 著解〕此第四十二章。

結明佛眼等觀一切諸法。所以破眾生之法執也。1. 人間一百年。不過忉利天一晝夜。娑婆一大劫。不過極樂世界一晝夜。則王侯榮貴。與過隙塵何異。2. 諸天器皿。純是七寶。極樂國地。黃金所成。彌勒成佛道時。此地亦皆琉璃。況金玉瓦礫等是四微所成。何足重哉。3. 服雖紈素不過蔽形。苟可遮羞。敝帛何害。4. 大千界亦是惟心。一訶子亦是惟心。觀相元妄。故於是中橫計大小。觀性元真。變大千之心非大非多。變訶子之心非小非少也。5. 阿耨池水與塗足油。例此可知。6. 方便門者。諸佛所設三乘五乘七九諸方便也。眾生稟此法寶。剋果

不虛。然在諸佛。不過為實施權。豈有實法。故但如化寶聚耳。**7.**無上乘。雖云是最實事。然皆眾生性具之理。心外無法。故曰圓滿菩提歸無所得。如夢中金帛。豈有實物可得哉。**8.**種種佛道。為對凡情。凡情不生。佛道何有。所謂無為無起滅。不實如空華也。**9.**須彌出海。風浪不能漂動。禪定持心。境識不能遷惑。然須彌無實法。不過四寶四微合成。禪定亦無實法。不過諸心心所四分合成耳。**10.**生死如長夜。無明所纏。故晝夕咸寐。涅槃如永日。智慧開朗。故晝夕咸寤也。

11.流轉生死。惟是六根。安樂涅槃。亦惟六根。背覺合塵名為倒。

而實無減。背塵合覺名為正。而實無增。故但如六龍舞。不過首尾相換而已。**12.** 諸法既皆平等。則隨舉一微塵法。即與一真如地平等。非離一切法外。別有一大總相法門。直是頭頭法法。無非大總相法門也。**13.** 依一真地而施化道。如依大地而有四時之木。春生夏榮。秋實冬落。番番生。番番榮。番番實。番番落。終而復始。始而復終。徧於十方。互於三世。皆是如來自在神力也。

〔慧律法師 講座〕最後一章，【《經文 第四十二章 達世知幻》佛言：**1.** 吾視王侯之位，如過隙塵。】這

個過隙塵，這隙字就是壁上的裂縫，壁上的裂縫，過隙的微塵，就是這個微塵通過一樣。就像我們現在所說的，我把總統的地位、國王的地位當作是通過一個隙縫的微塵而已，剎那之間就通過的意思，【2. 視金玉之寶，如瓦礫。】瓦礫，瓦就是瓦片，礫就是小石子，礫就是小石子，譬如低賤之物，這個常常和金玉來相對稱，【3. 視紈素之服，】這個唸ㄨㄣˇ，紈素之服就是質地潔白的細綢絹ㄨㄣˇ，細緻而有光澤的白綢絹，紈素之服那就是表示很高貴，【如敝帛。】敝就是破舊的，帛就是絲織品的總稱叫做帛，就像破舊的絲織品沒有什麼。【4. 視大千界，如一訶子。】

訶子是植物的名，也就是訶梨勒，也就是五種果藥之一，五種果藥，水果可以當藥，意思是說把這個三千大千世界當作是掌中的一個水果，這個水果可以當藥，就是看得很清楚的意思。表示佛的天眼無量無邊，視大千世界如一訶子，就像手中的一個水果，藥果一樣的。【5. 視阿耨達池，】阿耨達池，【如塗足油。】阿耨達池翻譯成清涼池或者是無熱惱池。這是大雪山的北邊，那個地方周圍大概有八百公里，就是很大的一個池，很大的池，以前的八百公里可能沒有我們現在八百公里大，簡單講雪山上面有那個池，就是我們所說的湖，很大的湖，那麼這個大湖，佛陀一看就像塗足

油，擦他的腳而已，那麼小一個。他的神通自在，表示佛的胸量很大，那麼大的一個池，佛看起來是一點點而已。

【6. 視方便門，如化寶聚。】一切的方便門把它當作化寶聚，化寶聚，【7. 視無上乘，如夢金帛。】金帛，【8. 視佛道，如眼前華。】這個花一晃就過去了，【9. 視禪定，如須彌柱。】就是不變，佛說禪定就不會動搖，須彌柱就是不動搖的意思，永遠不動搖。不像我們現在的禪定，在某一種狀態我們才有定，在另外一個狀態呢？就定不下來了，放不下了，【10. 視涅槃，如晝夕寤。】晝夕寤就是視涅槃就是

白天晚上那一剎那，寤就是醒過來的那一剎那，醒過來的一剎那，視涅槃就是那一剎那它就是涅槃。表示佛生死等同一體的意思，如晝夕寤。

【11. 視倒正，】什麼是真理？什麼是顛倒？【如六龍舞。】這個要注意一下，六龍舞這個要寫一下，六龍舞就是龍的身體不動，只是頭尾交換的舞動，再講一遍，龍身體不動，龍的身體不動，只是頭尾交換的舞動，此為表法的，乃是比喻法性的本體不變不動，而作用則可隨諸因緣而有所變化、變動。再講一遍，龍的身體不動，只是頭尾交換的舞動，舞動而已，這是表法的，

這是比喻什麼？比喻法性不生、不滅、不動、不變，但是它的作用可以隨因緣而有所變化叫做六龍舞。

【12. 視平等，如一真地。】說平等就像一真地，【13. 視興化，如四時木。】四時：春、夏、秋、冬。

【〔蕩益大師 著解〕此第四十二章結明佛眼等觀一切諸法，所以破眾生之法執也。1. 人間一百年，不過忉利天一晝夜；娑婆一大劫，不過極樂世界一晝夜；】這個出自《華嚴經》，娑婆一大劫不過極樂世界一晝夜，這個出自《華嚴經》，我們誦《華嚴經》都有誦到這個，【則王侯榮貴，與過隙塵何異？】王侯榮貴，這些王公大臣跟過隙之塵沒有什麼

兩樣，【2. 諸天器皿，純是七寶，極樂國地，黃金所成，彌勒成佛道時，此地亦皆瑠璃，況金玉瓦礫等是四微所成，】四微就是色、香、味、觸，色微、香微、味微、觸微，色、香、味、觸叫做四微，我們稱四大叫做地、水、火、風，四微就是色、香、味、觸，四大加四微叫做八法，這是一個常識要注意。何況金玉瓦礫等是四微所成，就是色、香、味、觸。【何足重哉？】這不值得我們這樣珍惜的，【3. 服雖紈素不過蔽形，】我們所穿的衣服那麼好不過是蔽形，蔽形就是遮掩這個身體而已，遮蔽我們這個身體，【苟可遮羞，】苟就是假使，假使能夠遮住我們的羞恥，【敝帛何害？】差的衣服有什

麼害呢？【4. 大千界亦是惟心，一訶子亦是惟心。觀相元妄，故於是中橫計大小；】橫計就是永遠的，說這是大這是小，眾生：總統比較大，我們平民比較小，那有什麼大小的東西，【觀性元真，變大千之心非大非多，變訶子之心非小非少也。】【5. 阿耨達池水與塗足油，例此可知。】

【6.”方便門”者，諸佛所設三乘五乘七九諸方便也，】三乘就是聲聞乘、緣覺乘跟菩薩乘，五乘呢？加一個人乘跟天乘，人乘跟天乘，這個一般人比較知道。那麼這個七九不是七十九，是七跟九，七方便跟九方便，七方便、九方便稍微要

寫一下。先說七方便，七方便位按照道理是七方便位，根據天臺宗來講它是講第一個叫做五停心觀，五停心觀第一個位。第二個位呢？叫做別相念住，別相念住，別相念。第三叫做總相念住，總相念住。那麼再來就是煖頂忍世第一，四個階位。煖法、頂法、忍法、世第一法，這個過去都有講過了，所以方便講一下。七方便位，什麼叫七方便位呢？意思是說聲聞入見道以前之七位，又稱七方便位或者是七賢位或者是七加行位，也可以叫做七加行位或者是七方便位，都可以。五停心觀、第二別相念住、第三總相念住、第四煖法、第五頂法、第六忍法、第七世第一法。

什麼叫做**九方便**呢？你們稍微寫一下，第一個叫做**1. 作禮方便**，工作的作，頂禮的禮，作禮方便，意思是說我們平常三業清淨，拜佛這是一個方便，為了要讓你通達實相，為什麼叫做方便呢？只要能夠見實相悟到法身，其他在相上的用功，統統叫做方便。悟入理體那個叫做實，就不是所謂的方便了，第二個叫做**2. 出罪方便**，出就是進出的出，出罪，出罪方便在家居士聽不懂，出罪方便就是說一個人犯了戒律經過懺悔之後，藉著僧團的人數差不多看你犯得輕或重。譬如說犯得比較重的在二十位比丘面前懺悔出罪，出罪之後，就是說懺悔以後

能夠除掉這個罪就是出罪，這個「出」也可以解釋作除，除罪，除去你的罪惡。你如果有懺悔心，在大眾僧面前求懺悔，那麼這也是一種方便法，其實罪沒有來去相，自性本空，我們道力衰微或者是修行退步，這個叫做有罪，有罪。所以說出罪，最主要是要勉勵你的精進，叫做出罪方便，罪過的罪。第三叫做 3. 皈依方便，三皈依，皈依佛、皈依法、皈依僧，到最後你才會發現自性皈依佛、自性皈依法、自性皈依僧，自性佛、自性法、自性僧，是什麼？那麼皈依就是我們元月一號三皈依，這只是一種方便而已，叫做皈依方便，皈依方便。第四叫做 4. 施身方便，佈施的施，身體的

身，佈施這個身體，施身方便就是凡所有在相上，我們親手拿給人家的乃至說我們的身體體力的施捨，這個也只是一種方便，施身方便。

第五叫做 5. 發菩提心方便，發菩提心方便，發菩提心，菩提心本來就無相可得，你發什麼呢？站在實相來講哪有什麼發？簡單講就是說以前沒有的，就是現在發了方便說他是發菩提心，叫做發菩提心方便。

第六叫做 6. 隨喜方便，隨喜方便，看到人家佈施很歡喜，隨喜方便。

第七叫做 7. 勸請方便，勸請諸佛住世，勸請諸佛住世，第七叫做勸請方便，這個人要入涅槃了，我們求佛菩薩請佛住世叫做勸請方便。第八叫做 8. 奉請法身方便，奉請法身

方便，什麼叫做奉請呢？奉請的意思就是說我們親自去體悟，親自去體悟，這個奉請不是一種來去相的意思，這只是說通達心性上的一種內外的一如，叫做奉請法身方便，其實法身沒有什麼方不方便的，講法身其實也是方便說，叫做奉請法身方便。第九叫做 9. 回向方便，回向方便。再念一遍，1. 作禮方便、2. 出罪方便、3. 皈依方便、4. 施身方便、5. 發菩提心方便、6. 隨喜方便、7. 勸請方便、8. 奉請法身方便、9. 回向方便，總共有九種諸方便也。【眾生稟此法寶，剋果不虛，】剋果就是達到，達到果位不虛假，【然在諸佛，不過為實施權，】為了要讓我們通達空理，實相究竟的

理，所以施權巧方便的開示，三乘五乘法，【豈有實法？】既然是四大皆空、五陰無我、緣起性空，那麼本來就沒有實法的東西，哪裡說有什麼權或者是實，這種都是對立的假設，所以就沒有所謂的實法。緣起的東西，本來就沒有實法的東西，哪有什麼永久性的東西，沒有，豈有實法？【故但如化寶聚耳。】化寶聚，化寶聚變化很多的寶貝，聚：類，很多。

【7. 無上乘，雖云是最實事，然皆眾生性具之理，】眾生大家的本性都有具足，【心外無法，故曰：圓滿菩提，歸無所得。】在座諸位。這一句如果你能夠深深體會，你一下

子就悟入你就解脫。注意聽，圓滿菩提，你要怎麼樣能夠圓滿菩提呢？四個字「歸無所得」，這個歸就是一切法統統無所得，你要覺悟，學習佛法不是要來得到東西，是要來放下東西。如果說你要學佛，如果你想從我這身上得到什麼就錯。學習佛法不是說從師父身上得到什麼，學習佛法就是要從你的身上放下不必要的分別跟執著，這個最重要。這樣你的本性自然就開發出來，你來這裡不是要得到什麼東西，是要放下你那些不必要的執著，因為無法可得，【如夢中金帛，】做夢夢見撿到金子，穿得很漂亮，【豈有實物可得哉？】

【8. 種種佛道，為對凡情，凡情不生，佛道何有？】凡情簡單講就是分別執著、顛倒妄想八個字，你如果不顛倒，如理知、如實知、不顛倒、不妄想，妄想就是每天懷念過去、期待未來，對現在的時間白白的浪費。活著的時候覺得你今天做什麼？哎呀！我很無聊，他還有無聊的時間，笑死人了，我們修習佛法的人精進都來不及，他還有無聊的時間，還有空閒無聊這不可思議的。妄想顛倒、分別執著統統放下本性就顯現出來，但盡凡情、別無聖解，古時候禪師說的「但盡凡情」，只要你除掉凡夫那些不必要的執著，別無聖解，沒有另外的聖人，聖人就是在你那一念之間，但盡凡

情、別無聖解。你說什麼叫做聖人？凡夫所分別執著、顛倒妄想統統沒有他就是聖人，他就是聖人，聖人多了什麼？沒有，沒有，聖人沒有多了什麼法，統統沒有，就只是放下不必要的錯覺，所以凡情不生，佛道何有？【所謂「無為無起滅，不實如空華」也。】無為，無所為也無所起滅，起就是生滅，不實如空華。

【9. 須彌出海，風浪不能漂動；禪定持心，境識不能遷惑。然須彌無實法，不過四寶、】四寶就是金、銀、琉璃、玻璃，四寶，【四微合成，】色、聲、香、味，【禪定亦無實法，】你如果對一切法無所執，你就有禪

定，連你在說話也有定，連站著也有定，吃飯也有定，就是無所著。所以說雖整日吃飯不著一粒米，不著一粒米，整日吃飯不著一粒米表示他都在能所雙亡的境界，禪定亦無實法，【不過諸心、心所四分合成耳。】法相宗立八識，八識的心王、心所，體雖各一，而分別所起之用，則有四分：一相分、二見分、三自證分、四證自證分。

【10. 生死如長夜，無明所纏，故晝夕咸寐；】寐就是睡覺的意思，日也睡夜也睡，【涅槃如永日，】永日就是永遠見到太陽，【智慧開朗，故晝夕咸寤也。】就是都清楚，清清楚楚。

【11. 流轉生死，惟是六根；】我們的眼、耳、鼻、舌、身、意，【安樂涅槃，亦惟六根。背覺合塵為倒，】違背了覺性，背就是違背，違背了覺性，合呢？順從於，合就是順，順從於六塵，順從於六塵名為顛倒，【而實無減；】實在是沒有減，因為你顛倒，再來【背塵合覺名為正，】違背了這個...背就是遠離，遠離五欲六塵合覺性順從著佛開示的覺性名為正，【而實無增。】沒有什麼增加，【故但如六龍舞，不過首尾相換而已。】這個六龍舞是在大陸，以前在大陸每過年的時候在舞弄的，龍的身體都不動，頭尾轉來轉去交換而已，【不過首尾相換而

已。】

【12. 諸法既皆平等，則隨舉一微塵法，即與一真如地平等，非離一切法外，別有一大總相法門，】這一句是來自於《大乘起信論》，大總相法門，這是《起信論》所講的，什麼叫做大總相法門呢？就是體大、相大、用大，一切法統統具足體大、相大、用大，【直是頭頭法法，無非大總相法門也。】為什麼多一個「大」呢？因為盡虛空遍法界，都不能離開緣起性空的體相用的作用叫做大，絕待的大不是相對的大，絕待的大。

【13. 依一真地而施化道，】依一真

地而施化道，方便權巧的度化眾生，【如依大地而有四時之木，】根據大地有春、夏、秋、冬的木，【春生、】春天萬物初生成長，【夏榮、】榮就是長得很茂盛，【秋實、】實就是結果，有果實，秋天就結果，實就是結果，【冬落，】冬天就要掉落下來，【番番生、番番榮、】這個番番就是更替，就是次第的依序，一次又一次的生，一次又一次的茂盛，一次又一次的結果，一次又一次的掉落，【番番實、番番落，】看到水果不要只知道吃，看到水果就知道春、夏、秋、冬年年的新陳代謝，就可以覺悟我們人的生、老、病、死。其實宇宙萬物的真理早就在你的眼前，真理本來就是在我們

的眼前，只是我們不會用，看到樹上水果掉下來只曉得要撿起來吃，你覺悟到什麼？好吃，好吃，好吃這樣子，就是知道好吃，其他不會覺悟，講起來很悲哀，【終而復始，】一次又一次，【始而復終，遍於十方，互於三世，皆是如來自在神力也。】因為他是自在的，才有真正的神力，所以他來我們人間示現成道，他是演一齣戲給你看而已，我的出世就是這樣子，演一齣戲給你看。我就是要修苦行吃這麼多苦，這樣我才可以成佛道，你看所以世尊他就是得過奧斯卡金像獎最佳的演員，很會演戲演得很傳神，演的從一出世覺得他好像就是一個凡夫，出世就是這樣子，也是要讀書

也是要修苦行，最後放棄外道在菩提樹下證果轉法輪，你看示現起來跟我們平常人都是一模一樣的，一模一樣的。意思就是他在告訴你真理，佛也不例外，你要依循於佛的腳跡，你也是要這樣子做。《佛說四十二章經解》蕩益大師著解，這就全部講完了。後面另外還附錄一段是 彭際清 寫的跋文。

〔彭際清 跋文〕是經頓漸兼收。首唱識心達本。解無為法。名曰沙門。又言心不繫道。亦不結業。無念無作。非修非證。不歷諸位而自崇最。名之曰道。金剛無住之旨。維摩不

二之門。不越乎此矣。又言飯千億三世諸佛。不如飯一無念無住無修無證之者。夫無念無住無修無證之者。所謂自性天真佛也。三世諸佛覺此而已。非有所加也。諸供養中法供養最。法供養者。識自本心。了法空寂。念念佛出世。念念佛滅度。是為飯一無念無住無修無證之者。豈外求哉。此為頓教。其間羅舉四真道。十善行。訶斥欲染。策發淨業。警世非常。覺諸幻化。此為漸教。夫欲染不去。則淨行難成。淨行不成。則本明不發。故反復於斷愛去欲之修。以為行道守真之助。而要歸於無我。了得無我。心垢自盡。常光現前。是則名為解無為法。然而世之人。往往貪著有

為。不捨愛欲者。何也。由不知人命無常。世界幻化。以須臾之樂。招長劫之殃。刀蜜炬風。其言絕痛。苟有丈夫之志者。其可不瞿然深省乎。經言。佛所言說。譬如食蜜。中邊皆甜。學者於此盡心焉。則五部諸經。俱可得門而入矣。一行道人彭際清書。

〔慧律法師 講座〕【〔彭際清 後記〕
是經頓漸兼收，首唱「識心達本，】
你如果瞭解這個心能夠達到根本，
【解無為法，名為沙門」，又言「心
不繫道，】心也不會說：我就在修
行，繫道，心不會一直執著說我在

修行，【亦不結業，】他絕對不會去造業，他就是無為法沒什麼可修，道沒有道，沒有什麼修不修，【無念無作，】無念就是凡所有念皆是與空相應，無作就是說雖作一切不執著一切，你說他修也不對，【非修非證，】為什麼非證？他本來就有了，為什麼非證呢？本來就具足了，證什麼？我們本性本來就具足的東西，【不歷諸位而自崇最，名之曰道。」】不歷諸位，簡單講就是沒有漸次性當下契入，師父上次就有告訴過諸位：到究竟義成佛、成道那一剎那，一定要頓入不能漸入，漸的話就無量的過失，無量的過失，只是到最後那一剎那，一定要頓悟，沒有漸次，頓悟就是不立階位，

當下契入空性若論佛法一切現成，這樣子 OK，師父你常說 OK，我怎麼都不 OK 呢？不能契入那一剎那的空性的思想，不能契入，那是永遠都在次第裡面打轉，在裡面團團轉、團團轉，轉不出來。《金剛經》，【金剛】就是《金剛經》，【無住之旨，】無住之旨，《金剛經》最重要就是那幾個字「無所住」，無住，【維摩不二之門，】不二就是當下，不能把它分成兩個，空有不二，是不是？【不越乎此矣。】也不能超過這個道理。

四十二章經裡面有一段說，【又言「飯千億三世諸佛，不如飯一無念、無住、無修、無證之者。」】【夫

無念、無住、無修、無證之者，所謂自性天真佛也，三世諸佛覺此而已，非有所加也。】非有所加，【諸供養中，法供養最。】那麼是最高的，那麼法供養可以讓我們解脫，可以讓我們解脫，【法供養者，識自本心，了法空寂，念念佛出世，念念佛滅度，是為第一無念、無住、無修、無證之者，豈外求哉？此為頓教。】你不能向外求的要向內觀照的，這就是頓教。

【其間羅舉四真道，】四真道就是四諦，四諦就是四真道，四種真實之道。什麼叫做成實論？你聽過成實論嗎？什麼叫做成實論？我告訴你，成實論就是成四諦之實叫做成

實論，成實成四諦之實，苦、集、滅、道的真實性叫做成實論，很簡單。注意，成實論裡面就是發揮四諦的真理，叫做成四諦之實，成實論，所以叫做四真道，【十善行，訶斥欲染，】五欲六塵的污染，【策發淨業，警世非常，覺諸幻化，此為漸教。】

【夫欲染不去，則淨行難成，淨行不成，則本明不發，故反復於斷愛去欲之修，以為行道守真之助。】

【而要歸於無我，】一定要無我。無我才能夠成道，有我是絕對不可能，加一個字，若了得無我之理，【了得無我，】因為它的字太簡單了義理不明，若了得無我的道理，心垢

自然滅掉，【心垢自盡，常光現前，】
你如果能夠瞭解了得無我之理，無
我的道理，心垢自盡，常光現前，【是
則名為解無為法。】

【然而世之人，往往貪著有為，不
捨愛欲者，何也？】為什麼呢？【由
不知人命無常，世界幻化，以須臾
之樂，招長劫之殃，刀蜜炬風，】
前面有比喻過了，刀上有蜜小兒舐
尸、之則有割舌之患，炬風，猶如
執炬那麼逆風而行就會有燒手之
患，【其言絕痛，】確確實實讓人家
很清楚，其言絕痛就是表示說這個
確確實實讓我們感受很強，【苟有丈
夫之志者，其可不瞿々然深省
乎？】這個瞿就是恐懼的樣子，恐

懼要好好的反省。

【經言：「佛所言說，譬如食蜜，中邊皆甜。」學者於此盡心焉，則五部諸經，俱可得門而入矣。】這個五部經有兩種解釋，如果廣泛的意思來講的話，廣義來講是五乘的佛法，廣義來講，如果是狹義的來解釋是指大乘的五部代表經典：華嚴經、法華經、大般若經、大集經、涅槃經；小乘的五部經典：長阿含，中阿含，增一阿含，雜阿含，相應阿含；密宗的五部經典：大日經，金剛頂經，蘇悉地經，瑜祇經，要略念誦經。

【一行道人，彭際清書。】把筆拿

起來，**彭際清** 1740 年到 1796 年，也就是活了五十七歲，活了五十七歲，清朝人。清代，這是一位居士，本名**彭紹升**，他的外號叫做**二林居士**，法名**際清**，那是他皈依的法名叫做際清。這個人為什麼很重要呢？為什麼要講？因為這位居士就是作《淨土聖賢錄》的發起人，**彭際清**。我們現在星期二在共修開示的那一本《淨土聖賢錄》，他就是發起人，然後他跟他的侄子**彭希涑** **ㄅㄨㄣˋ**，他的侄子要叫他叔叔。這個侄子**彭希涑**也是飽學詩書，飽學詩書，所以《淨土聖賢錄》就是**彭際清**叫他的侄子，**彭際清**把資料拿給他，叫他的侄子把它全部整理起來，然後經過**彭際清**的校對、校稿、

擬訂以後才排版印出來。付梓卽V
這個梓是指付印的意思，所以這個
彭際清學問非常的好。

這裡有他過去的來歷，我簡單講給大家聽，師父直接解釋白話文。他出生是士族家庭，士就是士大夫的士，就是飽學詩書，乾隆年間舉進士，進士，近視你知道嗎？進士、盡是、近視，所有的進士統統是近視眼叫做進士、盡是、近視。以前常說一句笑話，進士、盡是、近視全部都是近視，叫做進士、盡是、近視，以前都是講講笑話，他以前是中進士，但是辭官不就，這個人當官沒有興趣，飽學詩書但是不想當官，一開始先學儒家的思想，再

來就是宋朝、明朝儒家的理學，理學，宋、明的理學，他對古文非常有興趣，後來覺得生命短暫要修練，所以他就修練三年的道教，學習道教的修練之術，修了三年沒有成功，與道士無緣，修了三年本來要修練長生不老，不老長生之術，沒有修成後來就放棄，看了佛經以後，二十九歲開始轉而信佛，所以他比我慢，我二十歲大學一年級，大學一年級就學佛了。所以說二十九歲才信佛，自號知歸子，知道回歸的一個兒子叫做知歸子，知道的知、歸依的歸、兒子的子，知歸子，自己號知歸子，日以禮誦為務，平常都很認真拜佛，很認真誦經，並看《大藏經》，但是律部他沒有看，

律部沒有看，律部那個比丘戒、比丘尼戒，他不能看的，律藏不能看。所以在家居士，他不能通三藏，他只能通兩藏，經藏跟論藏，他律藏不能看，律藏不能看，受菩薩戒、素食、淨行，就是跟他太太都斷絕夫妻關係。

那麼他更從聞學定公受淨土之教，他閉關。這位在家居士閉關於蘇州文星閣勤修一行三昧，一行三昧就是行、住、坐、臥統統在念佛，所以稱他為一行道人，一行就是行、住、坐、臥統統在念佛。這個人不簡單，樂善好施，當時如果講到彭際清，沒有一個不知道的，大善人，就是大善人，你如果說缺什麼，他

統統佈施給你，大善人。要往生淨土，沒有樂善好施那不行的，一毛不拔那不行的，這樣子你怎麼往生淨土呢？樂善好施，就是好佈施，只要能夠利益眾生他就佈施，這個跟印光大師一樣，印光大師把所有的供養，大陸剛好有水災，他就把所有的供養，印光大師把所有的供養都拿去賑災，拿去賑災，印光大師全集裡面我有看到，總共有七冊。不得了，所有供養拿來都撥去賑災，大水來統統去救濟，生平他致力淨土的弘傳，他的著作很豐富，他寫...我唸一下，寫「一乘決疑論」主張佛跟儒一致的，佛家的思想跟孔子的思想是一致的，「華嚴念佛三昧論」主張禪、淨融合，寫

「淨土三經新論」發揮淨土的教義，此外還有「居士傳」、「善女人傳」、「淨土聖賢錄」...等等，學問實在好的不得了，所以晚近，我們從清朝以來的，晚近就是我們這一代的淨土宗，這麼大的昌盛，可以說是超越一切諸家，跟彭際清有很大的關係，因為他的著作很豐富，啟發了人家的信心，所以他一直弘揚淨土。在嘉慶元年正月逝世，世壽五十七歲，這彭際清因為很重要，所以師父才重復的講。（本講座全部圓滿）